كامت العالبة بعل التصويبات لمطلوب -عصوفين عيولجي delich Missery

المملكة العربية السعودية وزارة التعليم العالى جامعة أم القره بمكة المكرمة ٦ / ٦ / ١٦ / ٩

كلية الدعوة وأصول الدين الدراسات العليا قسم الكتاب والسنة

منهج سيد قطب في ظلال القرآق

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه

تأليف الطالبة

أسماء بنت عمر حسن فدعق

اشراف فضيلة الأستاذ الدكتور عبدالباسط إبراهيم بلبول

المجلد الأول



...174

٢١٤١هـ



## بتناللةالغنا

#### ملخص الرسالة

الحمد لله رب العالمين ، حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه كما يحب ربنا ويرضى ، والصلاة والسلام على أشرف المعلمين ، وأكرم المرشدين سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه أجمعين . أما بعد:

فكتاب « في ظُلال القرآن » للأستاذ سيد قطب رحمه الله من الكتب المعاصرة المعينة على فهم القرآن الكريم والمهتمة بدراسة نواح عديدة فيه ، أحببت أن ألقي عليه بعض الضوء بدراستي هذه ، والتي ملخصها ما يأتي : أولاً: ذكرت أسباب اختياري للموضوع ، ومن ثم التعريف بالتفسير ، وبيان تطوره في العصر الحديث .

ثانياً: ذكرت أحوال العصر الثقافية الَّتي نشأ فيها المؤلف ، وبيئته التي ترعرع فيها ، وحياته وثقافته وجهوده العلمية ومؤلفاته ثم وفاته.

ثالثًا: بينت اهتمام المؤلف بالتفسير المأثور ، وطريقة عرضه للواقع التاريخي .

رابعاً: تحدثت عن تركيزه على الوحدة الموضوعية في السورة ، وعن اعتماد المؤلف على التصوير الفني ، ودلالته وألفاظه فيه .

خامساً: تناولت بيانه وتوضيحه للعبر المستفادة من الآيات والقصص .

ساحساً: تحدثت عن اهتمام المؤلف بالإصلاح الاجتماعي ، وذكرت مبادئ الإصلاح وهي القرآن والسنة ، والعقيدة ، والتشريع ، والأخلاق ، ثم تحدثت عن الشبه الموجهة للظلال وصاحبه ، وأُخيرًا كانت نتائج البحث والتي من أهمها:

١- دعوة المسلمين لتطبيق القرآن في واقعهم المعاصر الحديث ليصلح مجتمعهم الإسلامي ، ودعوتهم للسير على خطى الأجداد الصالحين ، من الصحابة والتابعين .

٢- بيان أن تطبيق التشريعات والأحكام والأوامر الإسلامية له آثار اجتماعية فاضلة كما أن فيه مصلحة للعباد ٣- تصوير العواطف والانفعالات أثناء عرض القصص القرآني وجعل القارئ يعيش في الجو القرآني المؤثر.

٤- إظهار عظمة الخالق في خلقه للإنسان وقدرته جل وعلا على إعادته للحياة يوم البعث.

٥- تناول بعض القضايا والمسائل التي تهم الدعاة العاملين ، هذا بالنسبة للمحاسن ، أما المآخذ فأهمها :

١- إظهار موقفه من بعض الروايات الصحيحة كتقديم غيرها عليها ، وعدم التزامه بالتخريج الحرفي لمتن الحديث الصحيح.

٢- الإكثار من استعمال المصطلحات الفنية مثل (التصوير ، الفن ، النغم ، الإيقاع ، الموسيقي).

٣- الاستطراد والتطويل كحديثه عن الحاكمية والجاهلية والعزلة والمفاصلة ، وعن واقع العرب قبل الإسلام . وأعتقد أن المتفق عليه وما يشدنا للظلال يتمثل في أمور هي :

٢- تبسيط المسائل العلمية.

١ - السهولة والوضوح.

مقدم من الطالبة

أسماء بنت عمر حسن فدعق

٤ – التكرار.

٣- الأسلوب المشوق الجذاب.

وهذه الأمور كما نعلم تساهم مساهمة كبيرة في تثبيت المعاني في النفوس ، وجعلها ماثلة في الأذهان . وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

> المشرف على الرسالة د. عبد الباسط إبراهيم بلبول

عميد كلية الدعوة وأصول الدين د. عبد الله عمر الدميجي



## بسم الله الرحمن الرحسيم

## شكـــر وتقديــر

الحمد للــه حمــدا كثيــرا طيبــا مل، السموات ومـــل، الأرض، ومـل، مابينهمــا، ومـل، ماشـا، منشـي، بعــد ٠٠٠٠٠ هـــو أهــل الثنا، ، والحمد والمجد ، أحمده سبحانه أولا وأخيـرا ، وأصلـــى وأسلم علىخيــر خلقـه سيدنا محمد صلى اللـه عليـه وسلم نبينـا الحبيــب ومرشدنـا الكريـم ، ومعلمنـا الجليـل ، جـزاه اللـه عنا وعن المسلميــن خيــر الجــزا، ٠

وأتقدم بشكرى وتقديسرى بعد ذلك لكل من بذل جهده في تعليمسكى وكان له فضل في ارشادى ، وتوجيهك من مدرسات كريمات ، وأساتذة أفاضلو وأخص بالشكسر استاذى المشرف على هذه الرسالة فضيلة الاستاذ الدكتسور عبد الباسط بلبول ، فقد كان موجها ومرشدا ومعلما ، أحاطنى برحابسة صدره وحلمه وتشجيعه ، وأعطانى من علمه الغزيسر ووقته الثمين الشسكا الكثيسر ، فجزاه الله عنسي ، وعن طلبة العلم خيسرا ، وأطال فى عمسره ومنحه من خيسرى الدنيا والآخرة ، انه سميع مجيب .

ثم أتقدم بجزيل شكرى وعظيم امتناني لواليدي العزيزييون الكريميين اللذين لم يألوا جهدا وحرصا على الاهتمام بحصولي علي علي الاهتمام بحصولي علي الأمام والفهيم ، والخلق القويم حيث وفيرا ليكل سبيل

اتمام هذا البحث المتواضع حفظهما الله تعالى ،وأطال عمرهمافي طاعته، وأمدهما والمدهما والمعافية والمعافية الدائمة في الدين والدنيا والآخرة ·

وأتقدم بخالص الشكر وأطيبه الى جامعة أم القرى وعلى رأسها فضيل الدكتور راشد الراجح - مدير الجامعة - ، كما أشكر عمادة كلية الشريع وادارة الكلية ، وعمادة كلية الدعوة وأصول الدين وادارة الكلية وعلى رأسه فضيلة الدكتور علي بن نفيع العلياني - عميد الكلية - ، فقد هيأت لنا الجامع واداراتها الدراسات العليا للحصول على الدرجات العلمية التي تفيد الطلبات فجزاهم الله أحسن الجارا .

كما لايفوتني أن أتقدم بشكرى الى كل من الأساتذة الكرام الدكت ورالشريف منصور بن عون العبدلي ، والدكتور عويد بن عياد المطرف والدكتور أحمد أحمد غليوش ، وكل من صد لي يد العون والمساعدة من أقرباء أعزاء ، وأخوات حبيبات حتى تم هذا البحث على هذه الصورة ٠

والله أسأل أن يوفق الجميع الى ما يحبه ويرضاه وأن ينفعنا بما علمنا

**莱 塞 班** 

المقريد

## بسم الله الرحمن الرحسيم

#### المقدمـــة:

\_\_\_\_\_

الحمد لله الذي أنزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين تسلمون مدا كثيرا طيبا مباركا فيه مل السموات ، ومل الارض ، وملاما منشى بعدد ٠٠٠٠

نحمده ونستعينه ونستهديه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومـــــــه ، سيئاً ت أعمالنـا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادى لــــه ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خير خلقه ، وأفضل مبيّن ومفسر من عباده ١٠٠ الذى أرسله تبارك وتعالى شاهدا ومبشرا ونذيرا ، وداعيا الــــى الله باذنه وسراجـا منيرا ، وعلى آلمه وصحبه ومن والاه ٠

#### وبعد :

فقد تفاوت الصحابة رضوان الله عليهم في تدبير القرآن الكرييسيم وادراك معانيه بحسب سليقتهم العربية ، وربطوا بين تلاوته وفهمه ، وعاشوا نصوصه بكل وجدانهم ، ووعوه بكل عقولهم ، وترجموا تعاليمه في سلوكه فترة حياتهم ، وحينما كان يخفي عليهم شي منه يرجعون التي رسول الله صلي الله عليه وسلم ليبينه لهم ، لقوله تعالى : ( وأنزلنا إليك الذّكر لتبيين للهم ، لقوله تعالى : ( وأنزلنا إليك الذّكر لتبيين

# لِلنَّاسِ مَا نُزِّلُ إِلَيهِم وَلَعَلَهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ) • (١)

ثم توالت الجهود العلمية - من بعدهم - التى بذلت فى الاهتموليا بدراسة القرآن الكريم وفهمه والاستقامة على العمل به ، وكشف أسراره ، فليم يدع العلميا ، موضوعيا يتعلق بالكتاب العزييز الا وتناولوه بحثيا وتمحيميا وألفوا في ذلك المؤلفات القيمة العديدة ، فبعضهم كتب فى رسمه ، وبعضهم في استنباط أحكامه ، ومنهم من ألف في أسباب نزوله ، ومنهم في اعرابيه ومنهم في تاريب ومنهم في اعرابي ومنهم في تناسب سوره ، والكثير منهم ألف فى تفسيره ، وتسابقوا في ذلي لله حتى ازدحمت المكتبة الإسلامية بتراث عظيم من كتب التفاسير على اختيالات مذاهبها ، وألوانها ، ومن الكتب الاخرى المعاصرة المعينة على فهم من مثل كتاب " في ظلال القرآن " فهو كتاب طيب مفيد من الكتب المعاصرة التى اهتمت بدراسة نبواح عديدة في القرآن الكريم ، كما أنه تميز عن غيره من الكتب باسلوبه الادبى - السهل الممتنع - فأحببت أن ألقى بعيض الفي الموضوع ، والمتمثلة فيما يأتى :

- (١) أخذ الكتاب مكانـة بارزة عند معظـم المسلمين في العصـر الحـالـي٠
- (٢) حظى باهتمام بالغ لديهم للوسائل المهمة التي اعتمدها صاحصيب الظلال " الاستاذ سيد قطب " في كتابه: من ثقافته المنوعة ، ومصرت

<sup>(</sup>۱) سورة النحل آية/ ٤٤

حسه المرهف ، ومن تجربته العلمية ، ومن اسلوبه الادبى البليـــــغ ومن معرفته بأحوال العالم المعاصر ، ومن نظريته حول التصوير (الفنـــى) في القرآن •

- (٤) قسّم السورة الواحدة الى دروس ومشاهد وصفيـة استخلص منها العبـــــر
   وحاول ربطهـا بالواقع وتطبيقهـا عليـه ٠
- (o) استغلى معانى آيات الكتاب العزيز في جميع المواضيع التى تناول وحاول أن يصل الى اسباب القوة التى ساد بها المسلمون في حياتهم الاولى والتى من أهمها التصاقهم بعقيدتهم وتفاعلهم فيها (1) وأسباب الضعف التى وهنوا بها في تلك العصور •

فأحببت لذلك كلمه الاطلاع على منهج المؤلف ـ سيد قطب رحمه الله ـ الذى سار عليه في كتابه ، ودراسة هذا المنهج واستخلاص النتائج منها ، ومن شم بيان بعض مانسب الى صاحب الكتاب ، وكتابه (الظلال) والـــرد على ما نسب اليه .

<sup>(</sup>۱) انظر على سبيل المثال المجلد الاول من الظلال: ص ۲۸۲ ، ۲۹۰ ، ۳۶۹ ، ۳۵۰ ، والمجلد الثاني: ص ۱۰۲۱ ، ۱۰۵۹ ، والثالث: ص ۱۵۷۰ ، ۱۵۷۸ ،

#### \* واتبعت منهجا في دراسة هذا الموضوع على النحو التالي:

- (١) أخـذ المعلومات من مصادرها الاصليـة ٠
- (٢) ترجمة لحياة المؤلف من كتبه ، ومن كتب معتمدة أخرى ٠٠
- (٣) تخريج كل الاحاديث التي صادفتني الواردة في البحث من أصولها٠
  - (٤) ترجمة الاعلام الذين وردوا في بحثى فيما عدا المشاهير منهم ٠
- (a) مقارنــة بين تفسير الظلال وبعض التفاسير الاخرى كتفسير الطبرى ، والقرطبى والترطبى والترطبي . . . . وغيرهم .
- (٦) الرجوع الى كتب اللغة لبيان معنى كلكلمة تحتاج الى توضيح •
  ولا يخفى أن ذلك كلمه يحتاج الى جهد ووقت طويل بالاضافة الى بعض الصعوبات
  التى واجهتها من عدم توفر الكتب المهمة بين يدى كالكتب الخاصية
  بحياة المؤلف ، ومن عدم استطاعتى التخصل حريضة من مكان الى مكان ، ومن بلد الى بلد للحصول على أمثال هذه الكتب •

هذا وقد علمت مؤ خرا عندما قاربت على الانتها، من بحثى أن الدكت ور صلاح عبد الفتاح الخالدى كتب عن الاستاذ سيد قطب ـ رحمه اللـــــه وعن الظلل ، فاطلعت على ماكتبه فوجدت أن ماسار عليه يختلف عما كتبته:

(۱) فهو قد كتب في الجز، الاول : عن سيد قطب في سطور ، وعن صلت بالقرآن ، قبل الظلل ، ثم تحدث عن كتب التفسير في مصر في العصار الحديث .

ثم وضح أهداف الظلال ، وما الذي اعتصده من مصادر ووسائل فيه ، ثـــم تحدث عن الفروق بين طبعات الظلال ٠

وتحدثت في التمهيد للبحث عن نقطتين:

- \* الاولى: متضمنة لسبب اختيارى للموضـــوع ·
- والثانية: تعريف بالتفسير ، وبيان تطوره في العصر الحديث .
- 7) وتحدث في الجزءالثانى عن منهج سيد قطب في التفسير ، وبيّن قواعصد هذا المنهج التى منها المقاصد الاساسية للقرآن ، وبيان المهمة العملية الحركية للقرآن ، وغنى النصوص بالمعانى والدلالات ، وبيان أهميك العقيدة ، وأثرها ، والوحدة الموضوعية للقرآن والبعد الواقعلل للنصوص وعموم دلالتها ، وبيان حكمة التشريعات وتعليل الاحكام وغير ذلك ، ثم تحدث الدكتور الخالدى عن طريقة سيد قطب في التفسير وعرضه لبعض موضوعات علوم القرآن ، وموقفه من بعض موضوعات التفسير كالسيرة النبوية ، والاقوال المأثورة والاسرائيليات وغير ذلك .

وكتبت في الباب الاول عن أحوال العصر الثقافية التى نشأ فيها المؤلوب في وعن بيئته التى ترعرع فيها ، ثم تحدثت عن حياته وثقافته وجهوده العلمية ، وما خلّفه من مؤلفات ٠

#### (٣) وتحدث في الجزء الثالث عن:

والربوبية ، الحاكمية ، الجاهلية ، العزلة والمفاصلة ٠

جـ الشبهات التى اثيرت حول الظلال وصاحبه ، كتهمة تكفير المسلميـــن وموقفه من الفقه الاسلاميي،

د\_ وعن سمات الظلال من الواقعية والجدية وبيان دور الانسان ، ومركـــزه والاستشهاد للنص بالواقع التاريخي وعرض النعم بمنظار جديد ٠٠٠٠٠٠٠٠ وغير ذلك ٠

وقد لاحظت أن الدكتور صلاح الخالدى ـ كان يسهب ويسترسل في بعض الموضوعات ويعطى أمثلة عديدة من الظلل ٠

وتناولت أنا في الباب الثانى بيان اهتمام المؤلف بالمأثــور فـــــــة التفسـير بعد التعريف به ، وتحدثت عن تركيزه على الوحدة الموضوعيــة في السورة ، وعن اعتماد المؤلف على التصوير الفنى ودلالته ، وألفاظـــــه في السورة ،

ثم تناولت بيانه وتوضيحه للعبر المستفادة من الآيات والقصص وأخيرا اهتمامه بالاصلاح الاجتماعي ، وكنت اكتفى بالاستشهاد على كامر من هذه الامور بثلاثة أمثلة من الظلل ، وأشير الى موضعها منه هذا بالنسبة للشكل العام أما بالنسبة للتفصيلات فأذكر من الفروق على سبيل المثال:

C047



## \* أولا: اهتمام الاستاذ سيد بتفسير القرآن بالقرآن في تفسيره بالمأثور:

وفيه بينت أن ما استطعت معرفته منذلك يتمثل في ثلاث نقاط:

- (۱) تفسير بعض موضوعات السورة الرئيسية بآيات يجمعها من نفس الســـورة تكون مرتبطة تماما بالمعنى المراد ايصالـه وتوضيحـه ٠
- (۲) تفسیر بعض آیات السورة بآیات من سور أخرى لها ارتباط کبیر بنفصیص معانی الآیات المراد تفسیرها ۰
  - (٣) وتفسير بعض السور بدون استعانة بآيات من سور أخــرى •

أما الدكتور الخالدى فقد ذكر أن الاستاذ سيد قطب رحمه الله ـ كان حريصا على تفسير القرآن بالقرآن ، وقال : " والامثلة على هذا كثيرة جدا فلل على الفراد الفراد المثلة ، وكانت مختلفة عن النماذج التلى ذكرتها .

## ثانيا: طريقة المؤلف في عرضه للواقع التاريخي:

وفيه كتبت عن طريقة عرضه للواقع التاريخي ، ويتمثل في اربع نقاط هي :

- (۱) أنه كان يجمل الواقع التاريخي للمجتمع وقت النزول ٠

<sup>(</sup>۱) انظر المنهج الحركى في ظلال القرآن ص ٢٦٠، ٢٦٢

- (٣) يربط هذا الواقع بالآية أو بالآيات ٠
- (٤) يشير الى طرق الاستفادة من هذه الآيات في مجال الدعوة وضربت لذلك مثالين من سورة الاحزاب ومن سورة البلد •
- أما الدكتور الخالدى فقد ذكر أن الاستاذ سيد رحمه الله استخدم فللله اثبات صحة الحوادث التى عرض لها القرآن ، وسيلتين :
  - الاولى: الروايات التاريخية البشرية ، وهذه ليست قطعية .
- والثانية: هى العقل ، فهو يتلقى عن المصدر الموثوق الذى يطمئن اليـــه
   كما أنه رحمه الله فرق بين تاريخ الاسلام وتاريخ المسلمين .
   ثم أورد الدكتور الخالدى أمثلة من الظلال لاستشهاد الاستاذ سيد رحمـــه

ثم اورد الدكتور الخالدي المنطق المنطق القرآنية به ٠ (١) الله بالواقع التاريخي وتفسير النصوص القرآنية به ٠

※ ※

<sup>(</sup>۱) انظر في ظلال القرآن في الميزان للدكتور الخالدي ص ٣٥٠: ٣٥٠

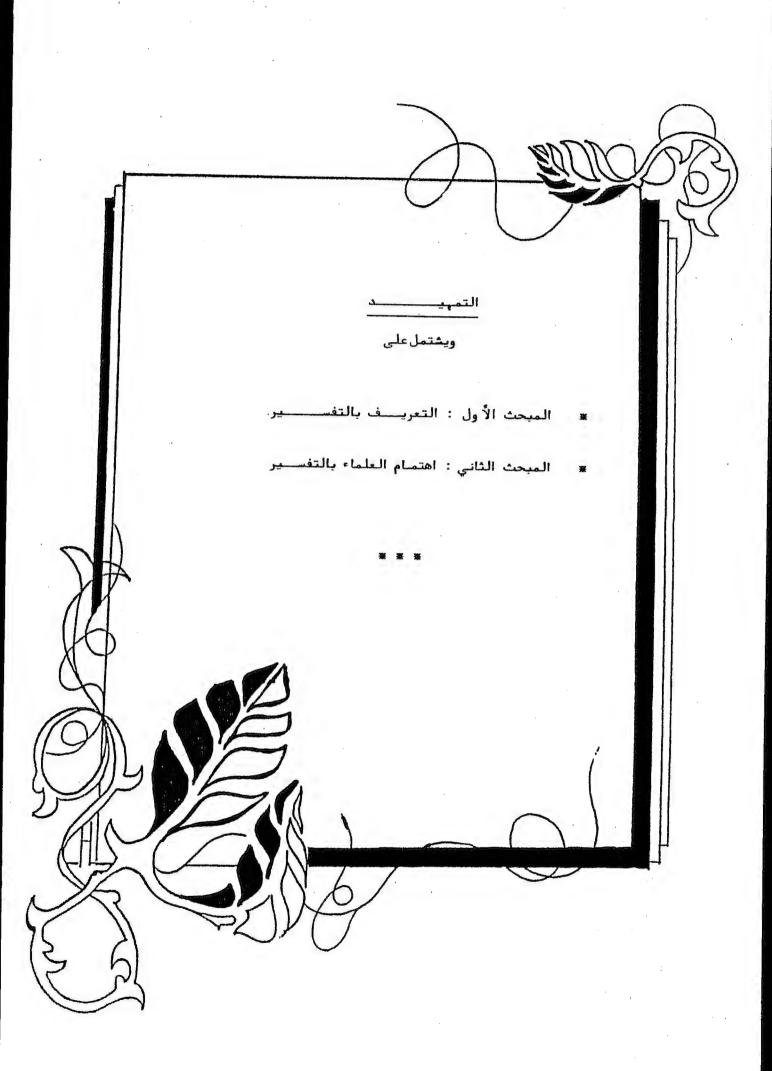
#### خطــة البحـــث

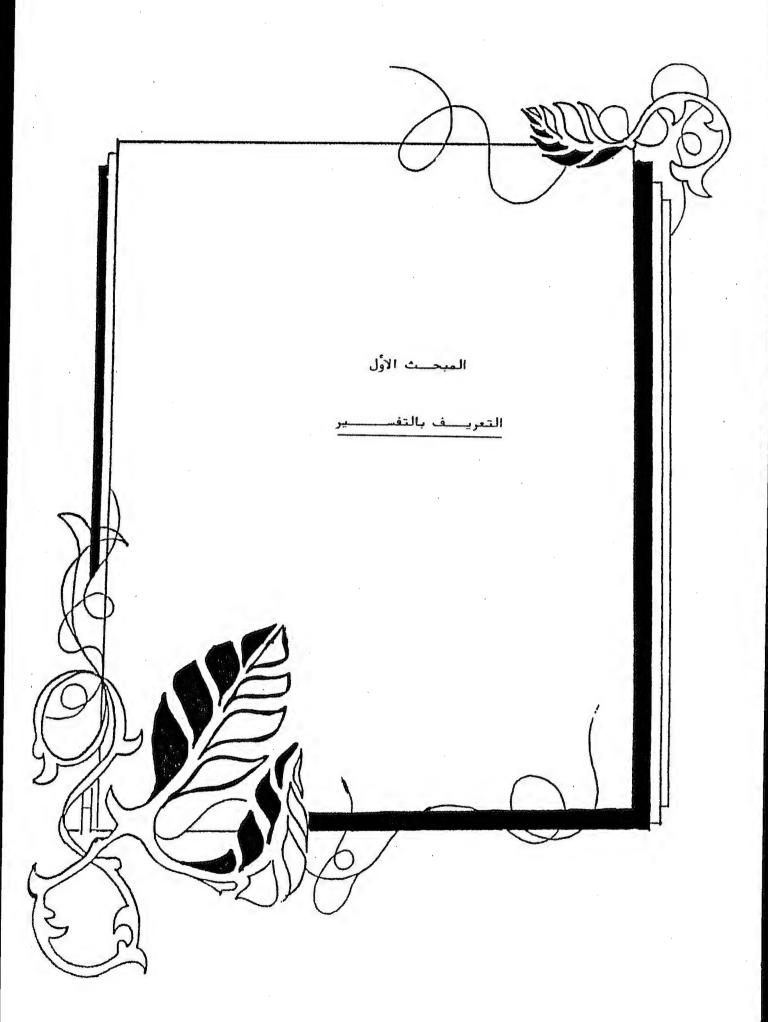
#### وكانت خطة البحث تتمثل في النقاط التالية:

- (۱) تمهید: ویشتمل علی:
- \* مقدمة متضمنة سبب اختيار الموضوع •
- ☀ تعريف بالتفسير وبيان تطوره في العصر الحديث
  - (٢) البابالاول: ويشتمل على فصلين:
- - \* الفصل الثاني: في حياة المؤلف وثقافته وجهوده العلمية ·
    - (٣) الباب الثانى: وفيه خمسة فصـــول:
    - \* الفصل الاول : الاهتمام بالمأثور في التفسيد ·
    - \* الفصل الثاني: التركيز على الوحدة الموضوعية في السورة ·
    - \* الفصل الثالث: اعتماده على التصوير الفنى ودلالاتـــه ·
    - الغصل الرابع: العبر المستفادة من الآيات والقصص
      - - (٤) ثم الخاتمـــة : وتتكون من :
        - الشبه الموجهة للمؤ ليف والردود عليها .
          - \* نتائے البحیث •

وانى لا رجو الله تعالى أن يتقبل عملى هذا الذى قمدته لوجهسسه الكريم كما أرجوه أن يكون فى هذا البحث الذى اجتهدت فيه وأخلمست الهداية والرشاد • فانكان كذلك فله الحمد ، فهو بفضله وتوفيقسه وهو الذى علم الانسان مالم يعلم ، وان وجد فيه تقصير فالكمال للسه والحمد لله في الاولى والآخرة •

张 张 张





#### المبحسث الأول

#### التعريك بالتفسيير

حيث أننى بصدد بيان معنى التفسير فانه يجدر بيي أن ألم المامحة سيريعة بتعاريف بعض الكلمات وهيي الفهم \_ والتأويل \_ والتفسيير \_ وبالله الاستعانة ٠

جاء في لسان العرب: الفهم معرفة الشيء ،تقول: فهم بمعنى (١) علم ،كفرح فهما باسكان الهاء وتحرك الهاء بالفتح وهو الافصح ٠

وجاء في الرائد أيضا نفس المعنى وهو أن فهم يفهم فهمــا (٢) بمعنى : علمه وعرفه بقلبه وأحسن تصـوره ٠

وفي دائرة المعارف نفس المعنى لكلمة فهم وهو العلم والمعرفة بالقلب مع زيادة أن الفهم انما يتعلق بالمعاني لا بالذوات ،فيقال (٣) فهمت الدرس وعرفت الرجل ٠

والذى يهمنا من كلمة الفهم أنها تفيد معنى البيان والتوضيح للمعاني التى في القلب ،تقول : أفهمه الأمر وفهمه اياه : جعلهيفهمه كما ورد في اللسان وتاج العروس ·

<sup>(</sup>١) لسان العرب ،المجلد الثاني : ص١١٤١ ،القاموس المحيط مادة (فهم) ٠

<sup>(</sup>٢) الرائد: ج ٢ ص ١١٣٥٠

<sup>(</sup>٣) دائرة المعارف: م ٧ ص ٥٤٠ ٠

<sup>(</sup>٤) لسان العرب، ج ٢ ص ١١٤١ ، تأج العروس، ج ٩ ص ١٦٠٠

وأما التفسير فمعناه: البيان وكشف المغطى  $\binom{1}{i}$  وفسر الشيء يفسره بالكسر ويفسره بالضم فسرا وفسره: أبانيه  $\binom{7}{i}$ 

وجاء في المعجم الوسيط: فسر الشيء وضحه ٠

كما جاء التفسير بمعنى البيان أيضا في الصحاح ٠

فكأن أصحاب اللغنة "على رأى الزركشي" اتفقوا على أن التفسير هــــو البيان والاظهار وكشف المغطى، وكأنهم رأوا أن المفسر انما يكون عملـــه الكشف عن شأن الآية ومعناها والسبب الذي أنزلت فيه •(٥)

#### المعنسي الاصطلاحي للتفسير:

اذا تتبعنا أقوال العلماء في حد التفسير وجدناهم قد عرّفوه بتعاريف كثيرة يمكن رجوعها كلها الى واحد منها لأنها وان اختلفت من جهة اللفظ، فقصصد اتحدت من جهة المعنى وما تهدف اليه ٠

فقد عرقه أبوحيّان في البحر المحيط بأنه علم يبحث عن كيفية النطبيق بألفاظ القرآن ومدلولاتها ، وأحكامها الافرادية والتركيبية ومعانيها التى تحمل عليها حالة التركيب وتتمات لذلك • (٦)

<sup>(</sup>۱) القاموس المحيط : جـ ۲ ص ١١٠

<sup>(</sup>٢) لسان العرب: جـ ٢ ص ١٠٩٥٠

<sup>(</sup>٣) المعجم الوسيط للممعجم اللغوى، وشارك في اخراجه د٠ ابراهيم انيــس د٠ عبدالحليم منتصر ،عطيه الصوالحي ،محمد خلف الله أحمد : ٢٥٠ ١٨٨ (٤) الصحاح للجوهري ،تحقيق أحمد عطار : ج ٢ ص ٧٨١ ٠

<sup>(</sup>٥) البرهانفي علوم القرآن : ج ٢ ،ص ١٤٧ ٠

<sup>(</sup>٦) البحر المحيط: ج ١ ،ص ١٣ - ١٤ .

وعرقه الزركشي بأنه علم يعرف به فهم كتاب الله المنزل على نبيه محمد ملى الله عليه وسلم ، وبيان معانيه ، واستخراج أحكامه وحكمه ، (١)

وذكر صاحب مناهل العرفانأن: " التفسير علم يبحث فيه عن القرآن الكريسم من حيث دلالته على مراد الله تعالى بقدر الطاقة البشرية "(٢) ولقد أشار صاحسب البرهان الى تعريف عزاه الى بعض العلماء وهو علم نزول الآيات وسورها وأقاصيصها والاشارات النازلة فيها ، ثم ترتيب مكيها ومدنيها ومحكمها ومتشابهها وناسخها ومنسوخها وخاصها وعامها ، ومطلقها ومقيدها ، ومجملها ومفسرها (٣)

وزاد في الاتقان: وحلالها وحرامها ، ووعدها ووعيدها ، وأمرها ونهيها وعبرها وأمثالها ٠(٤)

فتعریف أبي حیّان الذی شرحه وضمنه بعض العلوم اللازمة للتفسیر تعریـــف
توسط فیه غیر أنه لایعتبر جامعا مانعا لأنه لمیصرح بغرضین هامین نزل لهمــا
القرآن وهما:

- (۱) كونه كتاب هداية بهنة لو اتبعها البشر لحققت لهم السعادتين الدنيويــــة والإخرويـة ٠
- (٢) كونه كتابا سماويا معجزا لايستطيع أحد الاتيان بمثله أو بأقصر سورة منه ٠ اما تعريف الزركشي فقد تضمن هذين الغرضين ، كما أنه أوضح وأيسر من تعريف أبى حيان ، ومن التعريف المطول المذكور في الاتقان، والذي نسبه الى بعض العلماء ٠ أبى

<sup>(</sup>۱) البرهان: جـ ۱ ص ۱۳۰

<sup>(</sup>٢) مناهل العرفان: جـ ١ ص ٤٧١٠

<sup>(</sup>٣) البرهان : جـ ٢ ص ١٤٨٠

<sup>(</sup>٤) الاتقان: حـ ٢ ص ٢٢٢ ٠

وبالنسبة لتعريف الزرقاني فانه وان كان موجزا الا أنني أراه جامعا مانعـــا
فهـو حينما ذكر أنه علميبحث فيـه عــن القرآن الكريم ، أدخل الغرفيــن
الهامين وأثبتهما ، وهما كونه كتاب هدايـة وكونه معجزة خالدة ، ومنع مــن
دخول العلوم التى تناولت موضوعات خارجـة عن القرآن كالفلسفة والحساب والنحو والكيمياء والجغر افيـا وغيرهــا ،
وحينما قال : " من حيث دلالته على مراد الله فانه قصد بذلك توفيحــــه
وتفسيره سواء أكان تفسيرا بالمأثور أم بالاجتهاد والرأى المقبول ، وأخرج العلـوم
الأخرى التى تبحث عن أحوال القرآن من جهـة غير جهة دلالته كعلـم القراءات الــذى
يضبط ألفاظـه ، وعلـم الرسم العثماني الذى يبين كيفيـة كتابته ، وعلم الكــــــلام
الذى يخوض في مثل كونـه مخلوقـا أوغير مخلوق ، وعلـم الفقـه الذى يبحث عــــن

وهو حينما قال: " بقدر الطاقة البشرية " أبان أن هذا قيد لابد منسه لأنه لايمكن القطع في كثير من آياته بأن هذا مراد الله تبارك وتعالى ·

وبعد ، فهذه التعاريف الاصطلاحية وان اختلفت فاختلافها جزئي بسيط ولكنها على العموم تتفق على أن علم التفسير هو علم يبحث في القرآن الكريممن حيث دلالته على مراد الله تعالى بقدر الطاقة البشرية ، فهو شامل لكسل ما يتوقف عليه بيان المعنى وفهم المراد .

وأرى كذلك أن بين التعاريف الاصطلاحية والمعاني اللغوية علاقة ظاهــــرة تدور على معنى التبيين والتوضيح واظهار المراد ، ومهما يكن من شئ فقد اشتهــر أن التفسير اعـم من أن يكون بالمأثور أو بالرأى والاجتهاد ، وأعـم من أن يكون بالمأثور أو بالرأى والاجتهاد ، وأعـم من أن يكــون متعلقـا باللفظ أو بالمعنـى •

ولا يزال العلماء قديما وحديثا يولون كتاب الله عز وجل عناية فائقـــة من حيث التفسير بالمأثور أو بالرأى المقبول حسب طاقتهم البشرية .

أما بالنسبة لكلمة التأويل ، فالتأويل مأخوذ من الأول: وهو الرجوع قال في القاموس: آل اليه أولا، ومآلارجع وعنه ارتد، ثم قال: وأول الكلم تأويلا وتأويله: دبره وقدره وفسره.

كما ورد في قطر المحيط أن المآل المرجع والنتيجة ومآل الكلام مفـــاده وفحــواه • (٣)

وعلى هذا فيكون التأويل مأخوذاً من الأول بمعنى الرجوع ، وهذا باعتبار أحد معانيه اللغوية ، فكأن المؤول أرجع الكلام الى ما يحتمله من المعانى •

وذكر الفيروز أبادى : أن التأويل مأخوذ من الايالة ، وهى السياسة ، يقال آل الأمير - أو الملك - رعيته أى ساسها وأحسن رعايتها · (٤)

## والتأويل في الاصطلاح عند السلف له معنيان:

#### أحدهما :

تفسير الكلام وبيان معناه ، سواء أوافق ظاهره أم خالفه ، فيكون التأويـــل

<sup>(</sup>١) القاموس المحيط للفيروز أبادى: ج ٣ ص ٣٣١

<sup>(</sup>٢) لـسان العرب: المجلد الأول: ص١٣٠

<sup>(</sup>٣) قطر المحيط لبطرس البستاني: جـ ١ ص ١٠

<sup>(</sup>٤) القاموس المحيط : ج ٣ ص ٣٣١

والتفسير على هذا مترادفين (1) وهذا ما فهمه مجاهد (٢) وما كان يعنيه ابن جرير بقوله في تفسيره: " القول في تأويل قوله تعالى كذا وكذا " أى تفسيره٠

#### وثانيهما :

ان التأويل هو نفس المراد بالكلام ، فان كان الكلام طلبا كان تأويله نفسس الفعل المطلوب ، وان كان خبرا كان تأويله نفس الشيء المخبر عنه ، وبين هذا المعنى والذى قبله فرق ظاهر ، فالذى قبله يكون التأويل فيه من باب العلم والكلام كالتفسير والشرح ويكون وجود التأويل في القلب واللسان وله الوجود الذهنب واللفظي والرسمي، وأما هذا فالتأويل فيه نفس الأمور الموجودة في الخسسارج سواء أكانت ماضية أم مستقبلة ... (٣)

قال الذهبي: وعليه يمكن ارجاع كل ما جاء في القرأن من لفظ التأويــــل الى هذا المعنى الثاني • (٤)

وقد جا، معنى التأويل عند المتأخريين من الفقها، والمتكلمين والمحدثييين والمتحدثييين والمتحدثييين والمتحدثييين أنه صرف اللفظ عن المعنى الراجح الى المعنى المرجوح لدلييييين يقترن به ٠٠٠ وهذا هو التأويل الذي يتكلمون عليه في أصول الفقه ومسائيل

<sup>(</sup>١) شرح الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ، ص ٢٣٣٠

<sup>(</sup>٢) رسالة الأكليل في المتشابه والتأويل لابن تيمية ج ٢ ص ١٤٠

<sup>(</sup>٣) من رسالة الأكليل لابن تيمية حـ ٢ ص ١٨٠

<sup>(</sup>٤), التفسير والمفسرون للذهبي : ج ١ ص ١٧٠

على كذا ، قال الآخر هذا نوع تأويل ، والتأويل يحتاج الى دليل ، والمتأول عليه وطيفتان :

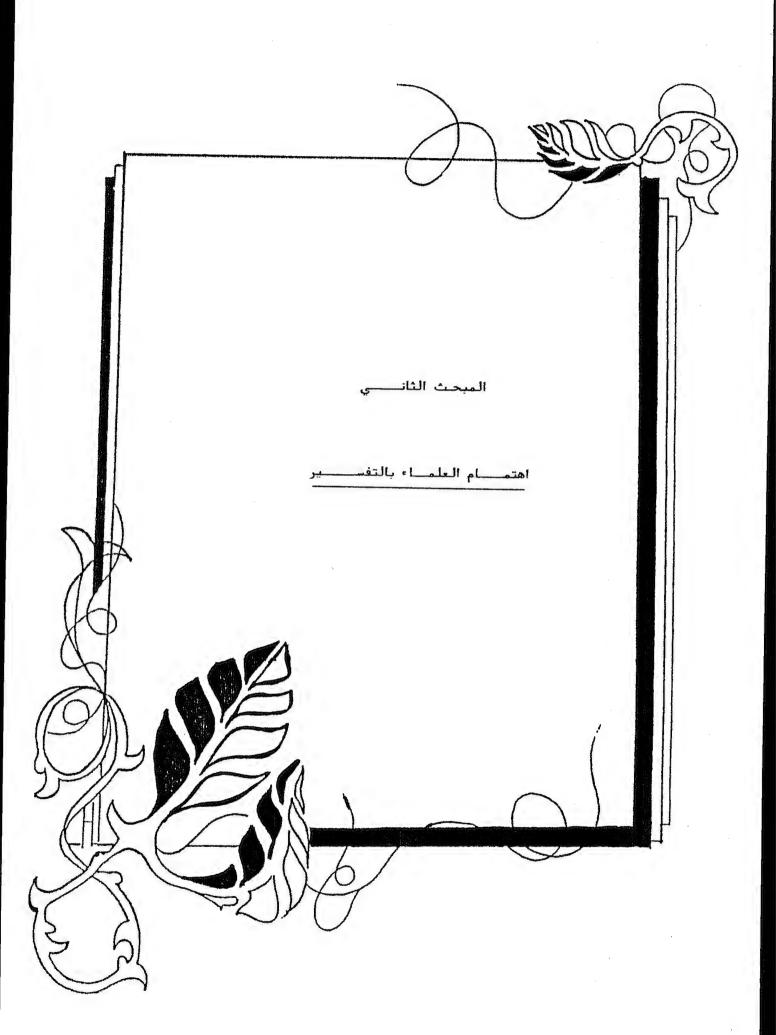
- (١) بيان احتمال اللفظ للمعنى الذي ادعاه ٠
- (١) بيان الدليل الموجب للصرف اليه عن المعنى الظاهر ٠ (٢)

قال في جمع الجوامع وشرحه: " التأويل حمل الظاهر على المحتمل المرجوح فان حمل عليه لدليل فصحيح ، أو لما يظن دليلا في الواقع ففاسد أولالشيء فلعب لا تأويل " . (٢)

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) من رسالة الأكليل : ج ٢ ص ١٧

۲) جمع الجوامع : ج ۲ ص ۵۳ ٠



#### المبحث الثانسي

#### اهتمام العلماء بالتفسيسسر

التفسير مرّ بأطوار كثيرة حتى اتخذ هذه الصورة التى نراه عليها الآن في عليها الله بطون الكتب والمصنفات ، فلقد نشأ التفسير مبكرا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم الذى نعتبره أول شارح لكتاب الله تحقيقا لقوله تعالى :

# عَلَيْ عَلَيْكُ الذِّكُرِ لِتُبَيِنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِم وَلَعَلَّهُم يَتَفَكَّ رُونَ ﴾ (١)

وامتثالاً لقوله تعالى أيضًا :

#### (٢) =( وَمَا ٓ أَنزَلْنَا عَلَيكَ اَلكِتَبَ إِلَّا لِتُبيِّنُ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدَّى وَرحمَةً لِقُومٍ يُؤْمِنُونَ =

<sup>(</sup>١) سورة النحل آ يـة : ٤٤

<sup>(</sup>٢) سورة النحل آيــة: ٦٤

<sup>(</sup>٣) سورة الزلزلة آيــة : ٤

<sup>(</sup>٤) رواه الترمذي في كتاب التفسير باب في تفسير سورة " اذا زلزلت " ج٥ ص ١١٧٠

ومن الأمثلة أيضا ما رواه البخارى عن أنس رضى الله عنه لما عرج بالنبسي على الله عليه وسلم ، قال: أتبت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ مجسوف فقلت: ما هذا ياجبريل ؟ قال: هذا الكوثر (١) ، وما كان عليه الصلاة والسلام يقتصر في وصف شيء ما بجملة واحدة ، أو كلمة واحدة دائما ، بل كان يوضحها ويفصلها ان احتاجت للتوضيح والتفصيل من ذلك ما جاء في تفسير الكوثسر فيما رواه الترمذي عن أنس بن مالك: قال: "سئل رسول الله على الله عليه وسلم ما الكوثسر ؟ قال: " ذلك نهر أعطانيه الله يعنى في الجنة أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الجزر ، قال عمر: ان هذه الناعمة ، فقال رسول الله على الله عليه وسلم أكلتها أنعم منها " وقلادا كاناء حديث حسن و والجزر بضمتين جمع جزور وهو البعيسر . (٢)

وفي تفسير الحساب روى البخارى بسنده من حديث عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ليس أحد يحاسب الإهلال قالت: قلت: يارسول الله جعلنى الله فداء كأليس يقول الله عز وجل:

المن العرض يعرضون ومن نوقش الحساب هلك " (٥)

ومن أمثلة تفسيره صلى الله عليه وسلم لبعض ما جاء في القرآن مارواه مسلم عن عقبة بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبرر

<sup>(</sup>۱) رواه البخارى في كتاب التفسير باب في تفسير سورة " الكوثر " ج ٨ ص ٥٦٢ من فتح البارى ٠

<sup>(</sup>٢) سنن الترمذي أبواب صفة الجنة باب ماجا، في صفة طير الجنة ج ٤ ص ٨٧٠

<sup>(</sup>٣) القاموس المحيط مادة (ج  $\cdot$  ز  $\cdot$  ر ) (3) سورة الانشقاق آية /  $\lambda$ 

<sup>(</sup>٥) رواه البخارى كتاب التفسير ، باب فسوف يحاسب حسابا يسيرا ، ج ٨ ص ٥٣٥ من فتح البارى ٠

يقول: ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَّا استَطَعتُم مِّن قُصَوْقٍ ﴾ ألا ان القوة الرمي ، الا ان القوة الرمي ، الا ان القوة الرمي " . (٢)

وجاء اللفظ القرآنى" قوة" معجزا لأنه يتسع لجميع ألوان القوة، ولـــذا كانت الكلمة المفسرة لهذا اللفظ أيضا معجزة لأنه يدخل فيها الرمي بالقــوس والنبال والحراب والرمي بالمنجنيق، وكل ما استحدث بعد ذلك كالمدافـــــــع والقنابل الذرية والهيدروجينية، والصواريخ ونحوها •

ومن ثم فهناك أمثلة كثيرة في تفسيره عليه الصلاة والسلام لأكثر الآيـــات المتعلقة بالاحكام ، أما الآيات المتعلقة بنشأة الكون و أسرار الوجود وما فيـــه مجال للتفكـير والنظر ، فقد فتح القرآن بها للعقول أبواب التقدم العلمـــي ومن ثم كانت هذه الآيات صالحة لكل مكان وزمان ، وكان ذلك سرا من أســـرار الاعجاز القرآني، لذلك لمينقل عنه صلى الله عليه وسلم في تفسيرها الاالشـــي، القليل ، وقد حرص أغلب المفسريين على نقل الاحاديث الصحيحة عنه صلى اللـــه عليه وسلم في التفسير ، وتجنب الأحاديث الضعيفة والموضوعة ،

ولقد ذهب الــرركشى الى أنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم مـــــن ذلك كثيــر (٣)

ولكن السيوطي قال: "الذى صح منذلك قليل جدا، بل أصل المرفـــوع منه في غاية القلة، وسأسردهـا كلها آخر الكتاب انشاء الله تعالى ".(٤)

<sup>(</sup>۱) سورة الأنفال آية / ٦٠

<sup>(</sup>٢) صحيح مسلم بشرح النووى ج ١٣ ص ٦٤ كتاب الامارة باب فضل الرمي والحــث عليه ٠

<sup>(</sup>٣) البرهان : جـ ٢ ص ١٥٦ ٠

<sup>(</sup>٤) الاتقان: جـ ٢ ص ٢٢٨ ـ ٢٢٩ ٠

ولقد رأيت أن البخارى قد أورد كثيرا من الاحاديث في التفسير مما جعلني أفهم كلام السيوطي على أن ماعناه بالقلة قلة نسبية ، أى بالنسبة لما سرفمن الأحاديث •

والحاصل أن النبي صلى الله عليه وسلم قد فسر للمحابة رضوان الله عليهم بعض القرآن مما يحتاج الى تفسير وشرح لهم مجملة ، وأزال عنه مشكلة . (۱) ونحن اذا لم نجد التفسير في القرآن الكريم ولا في السنة الشريفة رجعنالما الى ماصح وثبت عن المحابة رضوان الله عليهم لأن القرآن كان هدفهم يحفظونه ويفهمونه ويطبقونه على أنفسهم ، ومن ثم ينشرون نوره ويبينون

وقد كان لهم من صفاء نفوسهم وسلامة فطرتهم وعلو منزلتهم في البيان والفصاحة ما يؤهلهم للفهم الصحيح لكلام الله ، وهم بلا شك كانوا أعلم الناس بالظروف والملابسات التي أحاطت بنزول القرآن الكريم ، واعانمي على فهمه وتدبره •

ومن ثم كانوا علماء بأساليب اللغة العربية ، وفهم أسرارها ، ولكنه ومن ثم كانوا على فهم القرآن ، وبيان ما يراد منه وذلك راجع العلم اختلا فهم في أدوات الفهم ، فقد كانوا يتفاوتون في العلم بلغتهم ، فمنه من كان واسع المعرفة بها ملما بغريبها ، ومنهم دون ذلك ، ومنهم من كسان يلازم النبي صلى الله عليه وسلم فيعرف من أسباب النزول ما لا يعرفه غيره .

<sup>(</sup>۱) المجمل: مالم تتضح دلالته، وهو واقع في القرآن، والمشكل: ما يوهــــم التعارض بين الآيات: الاتقان في علوم القرآن للسيوطي: ج ٢ ص ٢٤ \_ ٣٥

أضف الى هذا وذاك أن الصحابة لم يكونوا في درجتهم العلمية ومواهبهم العقلية سواء، بل كانوا مختلفين في ذلك اختلافا عظيما (1) وليس أدل علي خلك مما أورده البخارى عن عدى بن حاتم قال: قلت: يارسول الله ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود، أهما الخيطان؟ قال: " انك لعريض القفا ان أبصرت الخيطين، ثم قال: لا بل هو سواد الليل وبياض النهار " • (٢)

ولقد اشتهر بالتفسير من الصحابة عشرة كما قال السيوطي في الاتقـــان:

<sup>(</sup>۱) التفسير والمفسرون للذهبي ج ۱ ص ۳۵ ـ ۳۸ ۰

<sup>(</sup>۲) صحیح البخاری معفتح الباری کتاب التفسیر "باب قوله تعالی وکلوا واشربوا" ج ۸ ص ۱۳۷ ۰

<sup>(</sup>٣) وفي رواية " فدعاه " وفي أخرى " فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم " انظــــر فتح البارى جـ ٨ / ٥٦٦ ٠

<sup>(</sup>٤) محیح البخاری کتاب التفسیر باب قوله (فسبح بحمدربك و استغفره انصه کان توابا) ج ٦ ص ۱۱۳ - ۱۱۴ و ج ۸ ص ۲٥٥ من فتح الباری٠

" الخلفاء الأربعة وابن مسعود ، وابن عباس ، وأبي بن كعب ، وزيد بن ثابست ، وأبو موسى الأشعرى ، وعبد الله بن الزبير ، اما الخلفاء فأكثر من روى عنسه منهم على بن أبي طالب ، والرواية عن الثلاثة نزرة جدا ، وكأن السبب فسسي ذلك تقدم وفاتهم " . (1)

وهؤلاء العشرة الذين اشتهروا بالتفسير كانوا على تفاوت فيما بينه وهؤلاء العشرة الذين اشتهروا بالتفسير كانوا على تفاوت فيما بينه ولقة وكثرة ، ولعل السبب في قلة الرواية عن الخلفاء الثلاثة راجعكما نبليوطي الى قصر مدة خلافتهم وانشغالهم بالفتوحات وتقدم وفاتهم، هذا من ناحية ، ومن ناحية ثانية فلقد عاشوا في وسط معظم أهله علماء بكتاب الله واقفون على أسراره عارفون بمعانيه وأحكامه فلم يكن هناك كبير داع السي الرجوع اليهم في التفسير أما على بن أبي طالب فقد كثرت مروياته فللم التفسير لأنه عاش حتى اتسعت رقعة الاسلام ودخل كثير من العجم في البديسان الجديد ، ونشأ جبل من أبناء الصحابة كانوا بحاجة الى دراسة القرآن وتفها أسراره وحكمه ، وقد كثرت الرواية في التفسير عن علي بن أبي طالب ، وعبد الله النام بن مسعود ، وأبي بن كعب لحاجة الناس اليهم ، ولصف خاصة مكنت لهم وأهم هذه المفات هى :

- (١) اجادتهم للغة العربية واحاطتهم بمناحيها وأساليبها ٠
- (٢) عدم تحرجهم من الاجتهاد ، وتقرير ما وصلوا اليه باجتهادهم
- (٣) مخالطتهم للنبي صلى الله عليه وسلم مخالطة مكنتهم من معرفة الحصوادث التى نزلت فيها آيات القرآن ·

<sup>(</sup>۱) الاتقان في علوم القرآن حـ ٢ ص ٢٣٩٠

<sup>(</sup>٢) وأحسب والله أعلم - أن تقييده المفسرين بالعشرة راجع الى شهرتهم بالتفسير مع أن هناك بعضا من الصحابة الآخرين كالسيدة عائشة رضى الله عنها وآنس بن مالك وأبى هريرة وغيرهم رضى الله عنهم يعتبرا مـــن المفســرين ٠

ويستثنى منذلك ابنعباس فانه لميلازم النبي صلى الله عليه وسلم فسي شبابه لوفاة النبي صلى الله عليه وسلم وهو في سن الثالثة عشرة أو قريب منها ، لكنه استعاض عنذلك بملازمة كبار الصحابة يأخذ عنهم ويروى لهم (١)٠٠٠ أمثال عمر بن الخطاب ، وأبي بن كعب ، وعلى بن أبي طالب ، وزيد بن ثابت ، فه ولا ، الأربعة بالاضافة الى تلقيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هم الذي تلقى منهم معظم دراسته وثقافته ، وكان لهم أثر في توجيهه تلك الوجه العلمية الدقيقة ٠

أما باقي العشرة وهم زيد بنثابت، وأبو موسى الأشعرى، وعبد الله بـــــن الزبير، فهـم وان اشتهروا بالتفسير الأأنهـم قلت عنهـم الرواية، ولم يبلغـوا في التفسير مبلغ ما وصل اليـه أولئك الأربعـة المكثرون ٠

يقول الذهبي في كتابه: "التفسير والمفسرون ": ولو أنا رتبنا هؤلاء الأربعة حسب كثرة ما روى عنهم لكان أولهم: عبد الله بن عباس ، ثم عبد الله بلك مسعود ، ثم على بن أبي طالب ، ثم أبي بن كعب ، (٢)

وقد سبق ذكر أمثلة لتفسير الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، ويعسد تفسير الصحابة تفسيرا بالمأثور على النحو الذي أشرت اليه ·

<sup>(</sup>۱) التفسير والمفسرون للذهبى: ج. ١ ص ٦٤٠

<sup>(</sup>٢) المرجع السابق : ج ١ ص ٦٤ ٠

- (۱) اما أن يكون في أسباب النزول وفي كل أمر ليس للرأى ولا للاجتهاد مجال فيه كأ مر الآخرة مثلا
  - (٢) واما أن يكون للرأى فيمه مجال ٠

## القسم الأول:

له حكم الحديث المرفوع وعلى المفسر أن يأخذ به ولا يعدل عنه الــــى غيره بأية حال: وهذا ما أطلقه الحاكم في المستدرك (١) ولكن ابن الصلاح قيـــد هذا الاطلاق بما يرجع الى أسباب النزول ، وما لا مجال للرأى فيه حيث قال: ماقيــل من أن تفسير الصحابي حديث مسند ، فانما ذلك في تفسير يتعلق بسبب نـــزول آية يخبر به الصحابي أو نحو ذلك مما لا يمكن أن يؤ خذ الا عن النبي صلى اللـــه عليه وسلم ، ولا مدخل للرأى فيه كقول جابر رضي الله عنه : كانت اليهود تقــول من أتى امرأة من دبرها في قبلها جاء الولد أحول ، فأتزل الله عز وجــل:

إنسآؤكم حرث لكم فأتوا حرث ك أنتى شئتم ل (٢) فأما سائر تفاسير الصحابـــة التى لا تشتمل على اضافة شيء الى رسول الله على الله عليه وسلم فمعدودة فــــــى الموقوفات والله اعلـم • (٣)

ولكن الحاكم رجع الى ماقيده ابن الصلاح وصرح به في كتابه:" معرف على علوم الحديث "حيث قال : ومن الموقوف الذي يستدل به على أحاديث كثيرة ما ورد عن أبي هريره رضى الله في قول الله تعالى على الواحة للبشر (٤) قال : تلقاهم جهنم يوم القيامة فتلفحهم لفحة فلا تترك لحما على عظم

<sup>(</sup>۱) مستدرك الحاكم ج ٢ ص ٢٥٨ ، كتاب التفسير في تفسير سورة الفاتحة ٠

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة / أيـة ٢٢٣٠

<sup>(</sup>٣) شرح مقدمة ابن الصلاح للعراقي تحقيق عبد الرحمن عثمان ص ٧٠٠

<sup>(</sup>٤) سورة المدشر / آيـة ٢٩٠

وخلاصة ماأمتاز به التفسيرفيي عصير الصحابي

- (۱) ان القـرآن الكريـم لم يفسـر كلـموانما وصلنـا تفسـير بعـض منـه ۰
- (۲) ان التفسير في أكثر الاحيان يكون اجماليا وتظهر معانى الآيات في أقصر العبارات مثل تفسيرهم لقسوله تعالى : ( غير متجانف لاثم ) أى غير متعارض لمعصية .... ومايزيدون عليف فانما هو من أسباب النزول •
- (٣) ان التفسير لم يصدون عند أحصدهم كامصلا بصل كان بعضهم يتلقصاه سماعا وبعضهم يتلقان مصدفه حتى ظان بعصض النصاس يكتبه في مصدفه من القاصر آن كما أن التدويدن الجهال أنه من القارن القاني ٠

<sup>(</sup>۱) سورة المائدة آية / ۳ ،المعجم المفهرس لألفاظ القرآن لمحمد فوًاد عبدالباقي ص١٢ ٠

<sup>(</sup>٢) التفسير والمفسرون للذهبي ،ج ١ ص ٩٧ بتضرف ٠

وأما التفسير المعيروف بتفسير ابن عبياس والسيدى جمعيه الفييروز أبيادى ونسيبه لابن عبياس فغيير صحيح لأنه اعتميد فيه عليه واية واهية هي رواية محميد بن ميروان السيدى عن الكلبين عن ابي صالح عن ابياب عن ابيا

<sup>(</sup>١) الاتفاق في علوم القرآن للسيوطي ج ٢ ص ٢٤٢٠

أما بالنسبة لتفسير التابعيان فتارى كماذكار الذهبي في كتابه: "أنها أخذوا دروس التفسير ملى النهام الصحابة واعتمادوا في ذلك على ماجاعا في القالم الكريم وعلى ماجاعا عن النبي طى اللاما عليه وسلم يوعلى مارواه الصحابة وعلى مايفتح به عليهم ملى الفهام والاجتهاد والنظر •

ولقــد ذكـر الشــيخ الذهبـيءأن أربعـــة من الصحابــة اشــتهروا بالتفســير فأما على بـن أبى طالب فقــد كــان مشــغولا بمهــام الخــلافة عـــن تفريــغ نفســه للتفســير ،وأما الثلاثـــة الباقــون فقــد جنــدوا أنفســهم للتفســير والتدريــس وتكونــتلهــم مدارس فاصــةللتفســير وطقــات معينــة فــي بعــفن المــدن وطقــات معينــة فــي بعــفن المــدن الباتــدن رطــدان اليهــا ،ففـي

<sup>(</sup>۱) التفسير والمفسيرون ج ۱ ص ۹۹ ۰

مكـــية أنشـاً ابـين عبـاس مدرســة للتفس وأخصدذ يشمصرح للتابعيمان فيهما ماخفصصي عنهم مصن كتصاب اللصه ،ويوضصح لهصم ماأشصكل عليه وهـــم بدورهـــم كانــوا يصغــون اليـه جيـــ ويعـــون عنــه غزيــر علمـه ،ولقــد أشـــتهـر من تلاميــــنه بمكــــة ســـعيد بـن جبيــــ ومجـــاهد بــن جبــر ،وعكرمــه مولــي ابن عبــاس وطـــاووس بــن كيسـان اليمانــي، وعطـــاء (۱) ابن أبـــى ربــاح ،وفي المدينــة قامـت مدرســــة للتفسير وكيان استاذها الصحابين الجليلي أبي بن كعـــب الـــذى تتلمـــذ علــى يديـــه كثيـــ مــن التابعيـــن اشـــتهر منهـــم ثلاثــــــ أبوالعاليـــة ومحمـد بن كعـب القرظــيي ،وزيــد بـــين أسلم ،وهولًا منهم من تعلم منده مباشد ومنهم من أخذ عنه بالواسلطة ٠

<sup>(</sup>۱) مناهل العرفان ج ۱ ص ۶۸۸، ۶۸۸ والتفسیر والمفسرون للشهبی، ج ۱ ش ۱۰۱ بتصرف ۰

<sup>(</sup>٢) التفسير والمفسرون للذهبي ج ١ ص ١١٤ بتصرف ٠

وفـــي العـــراق نشـــات مدرســـة للتفســير واشــــــت واشــــــــران بالـــــــران بالـــــــران ، والـــال والـــــــــــــاد لأن أهــــل العـــــراق أمتــــــازوا بانه ما هـــل الــــــرأى ، وهــــم الديـــــن تعلمــــوا من معلمه ما الأول عبد اللــه بن مســعود وبـــرز علقمـــه بــن قيـــس ومســروق بـــن وبـــن الأجـــدع وقتــــادة بــن دعامـــة والحســـن المحــداني وعامر الشــــعبى ، البهـــداني وعامر الشـــعبى ، والأسود بن يزيد ،

وبعــد هــوُلاء المفســرون مــن التابعيـان هـم مشــاهيرهم فــي ذلـك الزمــان وغـالب أقــوالهـم تلقوهـا عن الصحابـة والبعــف منهـا رجعــوا فيــه الــي أهــل الكتــاب

(۱) التفسير والمفسرون للذهبي ج ۱ ص ۱۱۸ بتصرف ٠

أما الباقي فهو من قبيل اجتهادهم الدقيق •

ولاشك أن هؤلاء الرجال الأفاضل قد بذلوا جهدهم في التلقي عن الصحابوة وفي الرجوع الى أهل الكتاب في بعض الأحيان ، وكرسوا حياتهم ووقتهم لخدمية العلم والدين فجزاهم الله عن الاسلام والمسلمين خيرا ٠

ثم حمل أتباع التابعين هذا التراث العلمي وأضافوا اليه بقدر جهـــودهم أيضا ، وبذلك تناقل الخلف علم السابقين وفتاويهم وتفاسيرهم وزادوا عليهـــا أو اختصروا فيها بحسب تدرج العلوم في زمانهم •

هذا وقد اختلف العلماء في الأخذ بأقوال التابعين اذا لم يسرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو صحابته الميامين ذلك أنهم لم يشاهدوا الأحوال والقرائن التى نزل عليها القرآن ، فيجوز أن يخطئوا في فهم المراد ، ليوقف البعض عن الأخذ بأقوالهم في التفسير ٠٠٠ وفي هذا يقول أبو حنيف "ماجاء عن رسول الله على الله عليه وسلم فعلى الرأس والعين ، وما جياء عن الصحابة تخيرنا ، وماجاء عن التابعين فهم رجال ونحن رجال " (٢)

<sup>(</sup>۱) الرجوع الى أهل الكتاب ترتب عليه دخيل في التفسير بحكم ما أخذ عنهم ولبيان ما يقبل عنهم وما يرد نراجع مايليي:

<sup>(\*)</sup> البداية والنهاية لابن كثير ج ١ ص ٦ - ٧

<sup>(\*)</sup> فتح البارى شرح صحيح البخارى في كتاب أحاديث الأنبياء باب ماذكر عـــن بنى اسرائيل ج ١ ص ٣٦١ ٠

<sup>(</sup>٢) التفسير والمفسرون ج ١ ص ١٢٨٠

عرضات أقف عند كل آيــة منه وأسألـه عنها فيما نزلت وكيف كانت؟ ".(١) وعن قتادة قال مافي القرآن أية الاوقد سمعت فيهاشيئا (٢) وما تميـــل اليـه النفس: أن قول التابعي لايجب الأخذ به الااذا كان مما لا مجال للرأى فيــه فعندئــذ يجب الأخذ به " •

قال ابن تيمية قال شعبة بن الحجاج وغيره: أقوال التابعين في الفروع ليست حجة فكيف تكون حجة في التفسير ؟ يعنى انها لاتكون حجة على غيره ممن خالفهم ٠٠٠ وهذا صحيح أما اذا اجتمعوا على الشيء فلا يرتاب في كون حجة فان اختلفوا فلا يكون قول بعضهم حجة على بعض ولا على من بعده ويرجع في ذلك الى لغة القرآن أو السنة أو عموم لغة العرب أو اقوال الصحاب في ذلك . (٣)

وفي أواخر العهد الأموى وأوائل العهد العباسي اتسعت دائرة التدويسين والتأليف عما قبلهاحيث أمر الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز العلماء بجميع أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم خوفا من ذهاب بعضها بوفاة حافظيها ، وحتى يكون في الاستطاعة التفريق بين صحيحها وسقيمها .

وكان بعد جمع الاحاديث التأليف في معظم علوم الدين واللغة العربيـــة، وكان لعلوم القرآن نصيب من هذا التأليف، حيث ظهر الاهتمام بالتفســـير الذي يعتبر الأصل في فهـم القرآن وتدبره •

<sup>(</sup>۱) الاتقان للسيوطي ج ٢ ص ٢٤٣٠

<sup>(</sup>٢) مقدمة في أصول التفسير ص ١٠٣، وانظر التفسير والمفسرون ج ١ ص ١٢٨، ١٢٩٠

<sup>(</sup>٣) مقدمة في أصول التفسير ص ١٠٥

<sup>(</sup>٤) جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر: ٧٦/١٠

وكان من العلماء من تابعي التابعين من اهتم بالتفسير وأخذوه عن التابعيين فكانت تفاسيرهم جامعة لأقوال التابعين أولأقوال الصحابة من قبلهم ـ رضوان الله عليهم ـ أو للروايات المنسوبة الى النبي صلى الله عليه وسلم في التفسير بمعنى أنهم اهتموا بها اهتماما خاصا بجانب اهتمامهم بجمع الحديديم رغم كون تلك التفاسير غير منفردة بتأليف خاص ولكنها ـ حاليا ـ موجودة في كتب التفسير بالمأثور ، من هؤلاء العلماء يزيد بن هارون السلمي (ت ١١٧ ه ) وشعبة بن الحجاج (ت ١٦٠ ه ) ووكيع بن الجراح (ت ١٩٧ ه ) وسفيان بن عيينــــــه (م ١٩٨ ه ) وروح بن عبادة البصرى ( ٢٠٥ ه ) وغيرهم ٠

ثمجا، بعد هؤلاء من فصل التفسير عن الحديث فأفرده بتأليف مستقــــل وفسر القرآن على حسب ترتيب المصحف العثماني كابن جرير الطبرى (ت ٣١٠هـ)، وأبوبكر بن المنذر النيسابورى (ت ٣١٨هـ) وابن أبي حاتم (ت ٣٢٧هـ) والحســـين ابن مسعود البغوى (٥١٠هـ) وجلال الدين السيوطي (٩١١هـ) وغيرهم مــــن الأعمة ٠٠٠ وهؤلاء كان اهتمامهم الأكبر بالتفسير بالمأثور ولكن ابن جريـــرب كان يرجح بعض الأقوال على بعض ، ويستنبط الأحكام ويذكر بعض وجوه الاعــراب التى تزيد المعاني وضوحا (١) وكذلك فعل ابن كثير (ت ٢٧٤هـ) في تفسيره ــ القرآن العظيم ـ بل ربما فاقه بأمور منها:

- (١) كلامه في الجرح والتعديل لرواة الحديدث •
- (٢) التحذير من الأخذ بالآثار المنكرة من الاسرائيليات ٠
- (٣) تفسيره الآية بالآية وربطه بينهما بعبارة سهلة موجزة حتى يتبين المراد٠

<sup>(</sup>١) الاتقان في علوم القرآن للسيوطي ، جـ ٢ ، ص ٢٤٣ بتصرف ٠

(٤) تكلمه في المناقشات الفقهية عند تفسير أيات الاحكام مع عدم اسرافـــه في ذلك . (١)

ثم اتسعت العلوم وتشعبت فروعها وظهرت كتب الفلاسفة المترجمة وعملت الفرق الاسلامية علىنشر مذاهبها فظهرت ألوان من التفاسير المتأثبها بهذا كله ٠

لذا وجد التفسير بالرأى وأباحه العلماء اذا لم يعارض تفسيرا مأثورا ثابتا صحيحـــا وتوفرت فيه الشروط التالية:

- (١) النقل الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٠
  - (٢) الأخذ بقول الصحابة رضوان الله عليهم ٠
    - (٣) الأخذ بمطلق اللغة العربية •
- (٤) الأخذ بالمقتضى من معنى الكلام والمقتضب من قوة الشرع ٠

# ومن أشهر كتب التفسير بالرأى التي توافرت فيها هذه الشروط:

(1) تفسير الفخر الرازى (المتوفى سنة ٢٠٦هـ) المسمى "بمفاتيح الغيب" والذى اهتم فيه بأقوال الحكماء والفلاسفة ، وبذكر المناسبات بين الآيات ، وبين السور بعضها مع بعض ، كما اهتم بتقسيم الآية أو الآيات الى عدد من المسائل يتأولها ويرد عليها مدافعا عن عقيدة أهل السنة والجماعة وان كسان

<sup>(</sup>۱) التفسير والمفسرون ج ۱ ص ٢٤٦ ـ ٢٤٦ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٢) البرهان في علوم القرآن ج ٢ ص ١٥٦ ـ ١٦١ وقد أورد الشيخ الذهبي في كتابسه "التفسير والمفسرون "أيضا العلوم التي يحتاجها المفسر برأيه والمنهسج الواجب السير عليه ج ١ ص ٢٦٥ - ٢٧٧ ٠

- دفاعـه أحيانـا يكون قاصرا ٠ (١)
- (۲) تفسير البيضاوي "أنوار التنزيل وأسرار التأويل " الذي عنى فيه بتقريسر الأدلة على أصول أهل السنة واهتم بقواعد اللغة العربية فهو بجملته يعتبر مختصرا ـ كما يقول الذهبي ـ منكتاب الكشاف للزمخشرى معترك مافيسه من اعتزالات •
- (٣) تفسير أبي السعود "المتوفى سنة ٩٨٢ هـ "ارشاد العقل السليم الى مزايا القرآن الكريم " وفيه اهتم بتقرير مذهب أهل السنة وكشف عن اسسات البلاغة القرآنية بصياغة حسنة وتعبير دقيق كما عنى بابداء المناسبات بين الآيات (٣) وتناول ما تحتمله الآيات من وجوه الاعراب .

والتفسير بالرأى اذا لم يكن بينه وبين التفسير بالمأثور تعارض فكلل والمنافور فيه الشروط واحد منهما يؤكد الآخر ويثبته ، أما اذا عارضه أو اذا لم تتوفر فيه الشروط

<sup>(</sup>۱) التفسير والمفسرون للشيخ الذهبيج ۱ ص ۲۹۵ كما أن كتاب الفخر الرازى فيه أحاديث ضعيفة بل موضوعة ومثالها ج ٣٦ ص ٤٧ ـ ٨١ ، وكذلك البيضاوى في تفسير سورة الفاتحة ، وكذلك في نهاية كل سورة أحاديث غير مقبولسة انظر تفسير البيضاوى مع حاشية الشهاب ومثاله ج ١ ص ١٥٢ ٠

۲۹۷ ص ۲۹۷ ٠
 التفسير والمفسرون ج ۱ ص ۲۹۷ ٠

<sup>(</sup>٣) وكتاب أبي السعود أيضا فيه أحاديث ضعيفة كما في تفسير ســـورة الاسراء آية ٤٧ ، وآية ١١١ ، وفيه أحاديث موضوعة يذكرهـــا عقب تفسير كل سورة ٠

<sup>(</sup>٤) التفسير والمفسرون ج ١ ص ٣٥٢٠

السابقة فهو مذموم لايجوز الأخذبه كتفاسير المعتزلة والمتصوفة والباطنيسة فمعظمها لايجوز العمل بها لأن أصحابها لميؤ لفوها الالنشر مذاهبهم أو لتأييد أهوائهم ذلك أن الغالب على تفاسير المعتزلة هو الطابع العقلى والمذهبسي الكلامي ومن أمثلتها تفسير الكشاف (١) للزمخشرى (ت ٥٣٨ه) ٠

والغالب على تفاسير المتصوفة وجود النظريات الفلسفية التى لا ملسسة لها بالورع والتقوى ووجود الأفكار التى تتنافى معالاسلام وعقيدته ومن أمثلتها تفسير محيى الدين بن عربي (ت ١٣٨هـ) صاحب نظرية وحدة الوجود ، فهلسلت التفسير ونظائره يحمل النصوص على غير ظاهرها ، ويغرق في التأويللت الباطنية البعيدة ، ويجر الى متاهات من الالحاد والزيغ ، فالاحرى أن نبتعلم عنه . (٢)

والحاصل: أن التفسير أخذ حظه الوافر من المنقول والمعقول واشتملل على دراسات مختلفة النواحي من لغوية وأدبية وبلاغية وفقهية ومذهبي وفلسفية ، فلم يترك المفسرون الأوائل لمن جاء بعدهم من المفسريين من عمل جديد ممكن اضافته للتفسير اللهم الاعملا ضئيلا كجمع أقوال المتقدمين وشرح الغامض منها أو ترجيح رأى على رأى ، أو نحو ذلك ٠٠ وجاعت بعلى ذلك النهضة العلمية في العصر الحديث وشملت فيما شملته التفسيد،

<sup>(</sup>۱) وان كان للكتاب قيمته العلميــة من ناحيـــة الكشف عنجمال القــــرآن وسحــر بلاغتـــه ۰۰۰ مناهل العرفان ج ۱ ص ۵۳۸ والتفسير والمفسرون للذهبي ج ۱ ص ۵۳۸ ومابعدهـا ح ٤ ص ۷۸ ۰

<sup>(</sup>٢) التفسير والمفسرون ج ٢ ص ٤١١ ، مناهل العرفان للزرقاني ج ١ ص ٥٥٨ ٠

وقد بين الشيخ الزرقاني أن هناك آثارا مشتركة لامتزاج العلوم الكونية والأدبية بالتفسير تتلخص فيما يأتى:

- (١) زيادة الثقبة بالقرآن وعروبته ومعارفه واعجازه ٠
- (٢) الايمان بأنه كتاب غنى بكل ما يحتاجه البشر من ألوان السعادة ٠
- - تنقية التفسير من القصص الاسرائيلي،
  - (٢) تمحيص ماجاء في التفسير من أحاديث ضعيفة أو موضوعة ٠
    - (٣) الياس التفسير ثوبا أدبيا اجتماعيا ٠
  - (٤) التوفيق بين القرآن الكريم والجديد من النظريات العلمية الصحيحة وظهر التفسير في العصر الحديث بأربعة ألوان تتلخص في التالى:

#### (۱) التفسير العلمى:

وهو الذى يهدف الى جعل القرآن الكريم مشتملا على سائر العلوم دالا عليها بطريق التصريح أو التلميح ، وذلك باعتقاد أصحابه لبيان اعجازه وصدقه وصلاحيته للبقاء ، (٢)

وخير مثال على هذا التفسير كتاب " الجواهـ في تفسير القرآن الكريـم " للشيخ طنطاوى جوهرى •

<sup>(</sup>۱) مناهل العرفان ج ۱ ص ٥٦٩ بتصرف يسير ٠

<sup>(</sup>٢) التفسير والمفسرون للذهبي ج ٢ ص ٤٩٧ بتصرف ٠

حيث كان رحمه الله يفسر القرآن تفسيرا لفظيا مختصرا، ثم يدخل في أبحاث علمية مستفيضة يسميها لطائف أو جواهر بهذه الابحاث عبارة عن مجموعة كبيرة من أفكار علماء الشرق والغرب في العصر الحديث جاءبها - كما يقول - ليبين للمسلميين ولغير المسلمين أن القرآن الكريم قد سبق الى هذه الأبحاث ونبه على تلك العلوم قبل أن يصل اليها هؤلاء العلماء بقرون طويلة، ونجد الشيخ طنطاوى يضع في تفسيره كثيرا من صور النباتات والحيوانات ومناظر الطبيعة وتجارب العلوم ليزيد القارىء وضوحا للحقائق، كما أنه يستشهد أحيانا ببعض النصوص من انجيل (برنابا)، كما انسيسه يشرح بعض الحقائق الدينية بما ورد عن أفلا طون أو بما جاء عن اخوان الصفا في رسائلهم موضحا رضاه عنها مع مخالفتها للثابت عن الرسول صلى الله عليه وسلم به (۱)

# \* ومن أمثلة تفسيره:

ا نراه عند تفسير قوله تعالى ﴿ وَاذَ قُلْتُمْ يَامُوسَىٰ لَن تَصْبِرَ عَلَىٰ طُعامٍ وَاحدٍ فَادُعُ لَنَا رَبُكَ يُخْرِج لَنَا مِمّا تُنْبِتُ الأَرْضُ مِن بقلِها وَقِثَائَها وَفُومِها وَعَدَسِها وَبَصَلِها وَاللَّهَ عَلَيْها وَقَرْائَها وَفُومِها وَعَدَسِها وَبَصَلِها عَالَم اللَّهِ عَلَيْها اللَّهِ عَلَيْها وَقَرْائِها وَقُومِها وَعَدَسِها وَبَصَلِها عَلَيْها وَقَرْائِها وَقَرْائِها وَقُرْائِها وَقُرْائِها وَقُرْائِها وَقُرْائِها وَقُرْائِها وَقُرْائِها وَقُرْائِها وَقُرْائِها وَعَدَسِها وَبَصَلُها وَاللَّها وَاللَّها وَاللَّهُ وَاللَّهَا وَاللَّها وَاللَّهَا وَاللَّها وَاللَّهَا وَاللَّهَا وَاللَّهِ وَاللَّهَا وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهِ وَاللَّهُ وَلَّهُ اللَّهُ وَلَا لَا لَهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّالَّةُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّةُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّالَالَّةُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَالَالَّةُ اللَّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

يذكر الفوائد الطبية ويبين ما أثبته الطب الحديث من نظريات ومناهج هي نفسها التي نهجها القرآن الكريم فكأنه يقول هنا: ان العيشة البدوية على المن والسلوى أفضل بكثير من حياة المدينة الشقية حيث الاكثار من ألوان الطعام مع الذلة وجود الحكام، وبمثل هذا تفسير هذه الآيات وبمثل هذا فليفهم المسلمون كتاب الله ". (٣) ونراه عند تفسير سورة الزلزلة يفسرها تفسيرا لفظيا مختصرا ثم يستعرض ماوقع مسن حوادث الزلزال في ايطاليا وما وصل اليه العلم الحديث من استخراج الفحم والبترول مسسن الأرض ومن استخراج آثار القدماء في مصر وغيرها ثم يقول: ان السورة تشير في طسرف

<sup>(</sup>١) التفسير والمفسرون للذهبيج ٢ ، ص ٥٠٨ ٠

<sup>(</sup>٢) آية / ٦١ سورة البقرة ٠

<sup>(</sup>٣) التفسير والمفسرون للذهبي ، ج ٢ ، ص ٥١٠ بتصرف ٠

خفي الى ذكر أحوال الدنيا ـ مع أنها في الأصل واردة لأحوال الآخرة،فالارض الآن كأنها في حالة زلزلة،وقد أخرجت اثقالها من كنوز وموتى وغيرهـــا، والناس الآن يتساءلون ويلهمون بالاختراع وهم أولاء مقبلون على زمان تنسيق الاعمال بحيث تكون كل أمة في عمل يناسبها وكل انسان في عمله الخاص به"٠

### ٢) التفسير المذهبيي :

هو تفسير القرآن الكريم بما يتمشى مع مذهب كل فرقة من الفللور الباقية \_ المنسوبة الى الاسلام \_ التى مازالت تحتفظ بتعاليمهاوعقائدها في العصر الحديث فمثلا الزيدية \_ وهى أقرب فرق الشيعة الى مذهب أهلل السنة \_ كان لها أثر مميز وطابع خاص في التفسير ومثاله كتاب " فتلل القدير للشوكاني " المتوفي سنة ١٢٥٠ه ويث كانت طريقته في التفسير كابن جرير كالاتي : يذكر الآيات ثم يفسرها ناقلا عن أصحاب كتب التفسير كابن جرير والقرطبي وابن كثير والسيوطي وغيرهم .

فهو يذكرالمناسبات ويعنى بالنحو والصرف ويعلل ماذهب اليه ،ويعدد الآراء،ويعنى بالقراءات ،ويعزوهالأصحابها ،ويحددمعاني الألفاظ ويحيل على ماسبق تفسيره ،ويستشهد بالشعر العربى،ويحلل المعاني تطيلا دقيقا ،ثم يذكر المأثور في النص الكريم بعد ذلك ،ويعزو مايذكره للمصادر التى استقى منها الآثار ، ومن أمثلة ذلك تفسيره لقوله تعالى : (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار كلما رزقوا) الآية ،

<sup>(</sup>١) التفسير والمفسرون للذهبي ،ج ٢ ، ص ١٥٥ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٢) وهو اشتراط الاجتهاد في الامام ورواية معظم الأحاديث عن زيد بن على زين العابدين ،التفسير والمفسرون ،ج ٢ ،ص ٢٨٠ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٣) انظر ترجمة المؤلف في أول فتح القدير ،ص ٤ - ٩ ٠

<sup>(</sup>٤) الآية ٢٥ من سورة البقرة ،وانظر فتح القدير : ١/٥٤ ٠

وانظره عند تفسير قوله تعالى للآية (٥٥ من سورة البقرة ) : ﴿ وَإِذْ قُلْتُم يَامُوسَىٰ لَنَ نُومِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللّهَ جَهَرَةً فَأَخَذَتكُمُ الصَّاعِقةُ وَأَنتُم تَنظُرونَ ﴾

يقول رحمه الله وانما عوقبوا بأخذ الصاعقة لهم ، لأنهم طلبوا مالم يأذن الله به من رويته الدنيا ، وقد ذهبت المعتزلة ومن تابعهم الى انكار الرؤية في الدنيللا والآخرة ٠

وذهب منعداهم الىجوازها في الدنيا ، ووقوعها في الآخرة ، وقد توا ترت الاحاديث الصحيحة بأن العباد يرون ربهم في الآخرة ، وهي قطعية الدلالة لاينبغي لمنصف أن يتمسك في مقابلها بتلك القواعد الكلامية التي جاءبها قدما المعتزلة وزعموا أن العقل قد حكم بها ، دعوى مبنية على شفا جرف هار وقواعد لا يغتر بها الامن يحظ من العلم النافع بنصيب) .

كذلك نراه ينكر على المعتزلة القائلين: بأن العين لا تأثير لها في المعين وذلك حيث يقول عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَقَالَ يَابِنَيَّ لاَ تَدخُلُواْ مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادخُلُواْ وِلللهِ عَنْ مَا اللّهِ مِن شَيِّ إِنِ الحُكُمُ إِلّا لِلّهِ عَلَيهِ تُوكَّلْتُ وَعَلَيلِ وَعَلَيبِ مُتَقَرِقًةٍ وَمَا أَغُني عَنكُم مِّنَ اللّهِ مِن شَيٍّ إِنِ الحُكُمُ إِلّا لِلّهِ عَلَيهِ تُوكَّلْتُ وَعَلَيلِ وَعَلَيبِ مُتَقَرِقًةٍ وَمَا أَغُني عَنكُم مِّنَ اللّهِ مِن شَيٍّ إِنِ الحُكُمُ إِلّا لِلّهِ عَلَيهِ تُوكَّلْتُ وَعَلَيلِ وَعَلَيبِ فَا اللّهِ مِن شَيٍّ إِنِ الحُكُمُ إِلّا لِلّهِ عَلَيهِ تُوكَّلْتُ وَعَلَيلِ وَعَلَيبِ اللّهِ مِن شَيٍّ إِن الحُكُمُ إِلّا لِللّهِ عَلَيهِ تُوكَّلْتُ وَعَلَيبِ اللّهِ مِن شَيٍّ إِن الحُكُمُ إِلّا لِللّهِ عَلَيهِ تُوكَّلْتُ وَعَلَيبٍ وَلَا اللّهِ مِن شَيْرٍ إِنْ الحُكُمُ إِلّا لِللّهِ عَلَيهِ اللّهِ عَلَي اللّهِ مِن شَيْرٍ إِن الحُكُمُ اللّهِ مِن شَيْرٍ إِنْ الحُكُمُ إِلّا لِللّهِ عَلَيهِ تُوكِلْتُ وَعَلَيبِ مُن اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

وقد انكر بعض المعتزلة أن للعين تأثيرا ، وصار دفع أدلة الكتاب والسنة بمجــرد الاستبعادات العقلية دأبهـم وديدنهـم ، وأى مانع من اصابة العين بتقدير الله سبحانـــه لذلك ، و قد وردت الاحاديث الصحيحة بأن العين حق (٣) ، وأصيب بها جماعة في عصــر النبوة ، ومنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

<sup>(</sup>۱) فتح القديــر ج ۱ ، ص ۰۸۷

<sup>(</sup>٢) سورة يوسف آية / ٦٧٠

<sup>(</sup>٣) رواه البخارى في كتاب الطب باب العين حق ، ج ٧ ، ص ٣١، ج ١٠٠ ا١٧٣ من فتح البارى ومسلم في كتاب السلام باب الطب والممرض والرقى ج ١٤ ،ص ١٧١ · ورواه الترمذي في كتاب الطب باب ماجاء أن العين حق، ج٣ ،ص ٢٦٨ وقـال

فيه هذا حديث صحيح •

وأعجب من انكار هؤلاء لما وردت به نصوص هذه الشريعة مايقع من بعضهم مسسن الازدراء على من يعمل بالدليل المخالف ، لمجرد الاستبعاد العقلي، والتنطع فللعبارات ، كالزمخشرى في تفسيره ، فانه في كثير من المواطن لايقف عند دفع دليلله الشرع بالاستبعاد ، حتى يضم الى ذلك الوقاحة في العبارة ، على وجه يوقع المقصرين في الأقوال الباطلة ، والمذاهب الزائفة ، وبالجملة ، فقول هؤلاء مدفوع بالأدلة المتكاثرة واجماع من يعتد به من هذه الأمة سلفا وخلفا ، وبما هو مشاهد في الوجود ، فكسم من هذه النوع الانساني ، وغيره من أنواع الحيوان هلك بهذا السبب "(١)

ونلاحظ أيضا أن له موقفا من مقلدى الأئمة وأتباعهم حيث أنه عند تفسيهم لبعض الآيات يشبههم بالكفرة ، يقول الشيخ الذهبي رحمه الله: "نجد الشوكاني يسذم المقلدة وأئمة المذاهب بما لايليق أن يصدر من عالم في حق آخر ربما كان أفضل منهد عنيد الله " . (٢)

ومثال ذلك ماجاء عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَإِذَا فَعَلُواْ فَاحِثُمُّ قَالُواْ وَجَدَنَا عَلَيهَا آبَاءَنَا واللّه أَمَرِنَا بِهَا قُلْ إِنّ اللّه لَا يَأْمُرُ بِالْفَحَثَآء أَتَقُولُونَ عَلَى اللّهِ مَالَا تَعَلَّمُونَ ﴾ (٣) حيث قال مانصه ( وان في هـذه الآية الشريفة لأعظم زاجر ، وأبلغ واعــــظ للمقلدة الذين يتبعون آباء هم في المذاهب المخالفة للحق، فان ذلك من الاقتداء بأهــل الكفـر لا بأهل الحق ، فانهم القائلون : " إِنّا وَجَدَنا آباءَنا عَلَى أُمّةٍ وَإِنّا عَلَى أُمّةٍ وَإِنّا عَلَى اللّه على المناه الكفـر لا بأهل الحق ، فانهم القائلون : " إِنّا وَجَدَنا آباءَنا عَلَى أُمّةٍ وَإِنّا عَلَى اللّه على المُخالِق اللّه اللللّه اللّه الللّه اللّه اللّه

<sup>(</sup>١) فتح القدير للشوكاني ج ٣ ص ٤١ بتصرف ٠

ولي ملاحظة على قوله في حق الزمخشرى (حتى يضم الى ذلك الوقاحة في العبارة) فقد يقصد بها ماذكره عند تفسيره لقوله تعالى: (عفا الله عنك لم اذنت لهم) مسسن سورة التوبة / ٤٣ حيث قال: كناية عن الجناية ومعناه أخطأت وبئس مافعلت وذلك في الكشاف ج ٢ ص ١٩٢ ، وأيضا ماذكره عند تفسير قوله تعالى (يا أيها النبي في الكشاف ج ٢ ص ١٩٢ ، وأيضا ماذكره عند تفسير قوله تعالى (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) حيث قال: لم تحرم من ملك اليمين أو العسل ٠٠ وكان هسذا زلة منه لأنه ليس لا حد أن يحرم ما أحل الله لأن الله عز وجل انما أحل ما أحسل لحكمة أو مصلحة عرفها في احلاله فاذا حسرم كان ذلك قلب المصلحة مفسدة ٠٠٠ ، قال الامام أحمد : ما أطلقه الزمخشرى في حق النبي صلى الله عليه وسلم تقوّل وافتراء، ح ٤ ، ص ١٢٥٠

<sup>(</sup>٢) التفسيس والمفسرون ، ج ٢ ، ص ٢٩٢٠

<sup>(</sup>٣) سورة الاعراف آية / ٢٨٠

آثارِهِم شُقتَدُونَ " (١) .

والقائلون ( وُجدناً عليها آباءناً والله أمرناً بها ) (٢) والمقلد لولا اغتراره بكونه وجد أباه على ذلك المذهب ، مع اعتقاده بأنه الذى أمر الله به ، وأنه الحق لم يبق عليه وهذه الخصلة هي التي بقي بها اليهودي على اليهودية ، والنصراني على النصرانية ، والمبتدع على بدعته ، فما أبقاهم على هذه الضلالات الا كونهم وجدوا آباء هولم الميهودية أو النصرانية أو البدعة ، وأحسنوا الظن بهم ، بأن ماهم عليه هولات الحق الذى أمر الله به ولم ينظروا لأنفسهم ، ولا طلبوا الحق كما يجب ، ولا بحث عن دين الله كما ينبغي وهذا هو التقليد البحت والقصور الخالص .

فيامن نشأ غلى مذهب من هذه المذاهب الاسلامية ، أنا لك النذير المبالغ في التحذير من أن تقول هذه المقالة ، وتستمر على الضلالة ، فقد اختلط الشر بالخير والمحيح بالسقيم ، وفاسد الرأى بصحيح الرواية ، ولم يبعث الله الى هذه الأمة الارسولا واحدا أمرهم باتباعه ، ونهى عن مخالفته فقال ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهاكُ مُ عَنْهُ فَانَتُ وَاللَّهُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهاكُ مُ عَنْهُ فَانَتُ وَاللَّهُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهاكُ مُ عَنْهُ فَانَتُ وَاللَّهُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهاكُ مَا عَنْهُ فَانَتُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهاكُ عَنْهُ عَنْهُ فَانَتُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللل

ولوكان محض رأى أئمة المذاهب وأتباعهم حجة على العباد ، لكان لهسده الأصة رسل كثيرون متعددون بعد أهل الرأى ، المكلفين للناس بمالم يكلفهم اللوان من أعجب الغفلة ، وأعظم الذهول عن الحق ، اختيار المقلدة لآراء الرجال مع وجود كتاب الله ووجود سنة رسوله ، ووجود من يأخذونها عنه ، ووجود ألسلة الفهم لديهم ، وملكة العقل عندهم ) • (3)

<sup>(</sup>١) سورة الزخرف آية / ٢٣

<sup>(</sup>٢) سورة الاعراف آية / ٢٨

<sup>(</sup>٣) سورة الحشر أية / ٧

<sup>(</sup>٤) فتح القدير جـ ٢ ، ص ١٩٨٠

## (٣) التفسير الالحادي:

وهو تفسير لللقرآن على وجوه غير صحيحة تتنافى مع مافي القرآن من هداية ،وتناقض ماهو عليه من محجة بيضاء وتدخل فيه آراء سخيفة ومزاعم منبوذة يدخلها المغتر بعلمه القليل المفسر الذى لا يتقيد بأى أصل من أصول التفسيون ، ومثاله كتاب ( الهدايون والعرف التفسيان في تفسيون القرآن بالقور الهدايون فقد أنكر مؤلفه المعجزات التي جاءت عن الأنبياء بقدرة اللسمان منائد ، كما أنكر أحكام الدين ومنها تعدد الزوجات وحد السرقووة وهو في شأن المعجزات يقول في قوله تعالى : \* واذ تخلق من الطيون وفي قوله تعالى : \* والمراد انسان خفيف كالطيور ، وفي قوله تعالى : \* وتبرى الأكمه في يقول الأكمه من ليس عند النظر ،

وفي قولـه سبحانه: ﴿ وأنبئكم بما تأكلون وماتدخـــرون في بيوتكـــم ﴾ والمـراد بـه التدبير المنزلـي ،

ويقول في ضرب موسى الحجـر معجـرة له ١٠٠ الحجر اسم مكان والمراد اذهـب الى هذا المكان وينص على أن ابراهيم عليه السلام لم يدخل النار، ويقــول في ذلك يستحيل دخول ابراهيم في النار، وفي قوله سبحانه: ﴿قالت نما هـ ﴾ المراد قبيلــة وينكـر تشريع الزكاة ، ويقول الأمة هي التي تقرر الزكــاة الى غير ذلك من الالحـاد ، وقد صودر الكتاب واختفى عن الأعين ولله الحمد (١)

## (٤) التفسير الأدبي الاجتماعي:

هو تفسير النصوص القرآنية باظهار موانع الدقة في التعبير القرآني وصياغة المعاني في اسلوب شيق أخاذ ، ثم تطبيق النص القرآني على ما في الكوم

<sup>(</sup>۱) أنظر التفسير والمفسرون ، ج ۱ ، ص ۲۹۵ ، بتصرف يسير ففيه مختصر ماجا ، فـــــي الكتاب من الحاد وغواية وانحراف والوكذا ج ٢ ، ص ٥٣٢ : ٥٤٦ .

وخير من يمثله الشيخ محمد عبده ثم الشيخ محمد رشيد رضا ، والشيخ محمد مصطفى المراغي ، وان كان الأخيران قد تأثرا بالشيخ محمد عبده وبمدرسته التى أقامها للتفسير حيث بذل فيها مجهودا كبيرا يذكر له منه :

- (1) البعد عن التأثر بأى مذهب من المذاهب.
- (٢) الوقوف من الروايات الاسرائيلية موقف الناقد البصير ٠
- (٣) البعد عن التأثر باصطلا حات العلوم والفنون التي استعملها السابقون ٠
- (٤) نهج المنهج الأدبى الاجتماعي بالتفسير للكشف عن بلا غنة القرآن واعجازه ومعالجة مشاكل الأمة الاسلامية خاصة والأمم الأخرى عامة ٠
- (o) التوفيق بين القرآن الكريم وما أثبته العلم من نظريات صحيحة · وكل ذلك باسلوب شيق جذاب يحبب القارى، في النظر في كتاب اللــــه ويرغبه في معرفة أسراره ومعانيه ·

يقول الشيخ الذهبى ما ملخصه:

ان انتاج الشيخ محمد عبده في التفسير لم يشمل القرآن كله ، وانمـــا ينحصـر فيما يأتى:

- (١) تفسيره المشهور لجزء " عـم " وهو مطبوع ٠
  - ۲) تفسيره لسورة العصـــر ٠
- (٣) بعض البحوث التفسيرية التي عالج بها بعض مشكلات القرآن كشرحـــه لآيات من سورة النساء ، وآيات من سورة الحج ، وأخرى من سورة الاحزاب •
- (٤) تفسيره لسورة الفاتحة والبقرة وجزء من سورة النساء ٠ ويقول ان ذلك كله لم يدون ، وانما كان عبارة عن دروس ألقاها على طلابـــه

قال: ان القصة بيان لغرائز البشر والملائكة والشياطين ، فالمعنى انه تعالى جعل ملائكة الأرض المدبرة بأمر الله واذنه ) لأمورها بالسنن التى عليها مدارنظامها كما قال (فالمدبرات أمرا) مسخرة لا دم وذريته اذ خلق الله هذا النوع كخواص الماء والهواء والكهرباء والنور والأرض معادنها ونباتها وحيوانها واظهاره لحكم الله تعالى وآياته فيها ومستعدا لاصطفاء الله بعض أفراده واختمامهم بوحيد ورسالته ، واقامة من اهتدى بهم لدينه وميزان شرعه ، وقد أشير الى ذلك فى الآية (٣١) من سورة البقرة ، يقول تعالى : (وعلم آدم الاسماء كلها ) الا أنه جعل الشيطان عاتيا متمردا على الانسان ، بل عصدوا لم ، من حيث أن الانسان بروحه وسط بين روح الملائكة المفطورين على طاعة الله واقامة سنته في صلاح الخلق وبين روح الجن الذي يغلب على ارادة واختيارا من ربه في ترجيح مابه يصعد الى أفق الملائكة ، ومابه يهبط الى أفق الشياطين ) .

ومثال ما أبدى فيه رأيه فى أصحاب الكبائر ماذكره عند تفسير قوله تعالى فى شأن المرابين : ( ومن عاد فأولئك أصحاب النسار هم فيها خالدون ) حيث خالف أهل السنة ، وأكد أن صاحب الكبيرة التى فى درجة أكل الربا وقتل العمد اذا مات ولم يتب منها يخلد فى النسار ولايخرج منها ٠٠٠ فنراه يقول : ( أى ومن عاد الى ماكان ياكل من الربا المحرم بعد تحريمه ، فأولئك البعداء عن الاتعاظ بموعظ ربهم الذى لاينهاهم الا عما يضرهم فى أفرادهم أو جمعهم ، هم أهلللل

<sup>(</sup>۱) تفسير المشار ح ٨ ص ٣٣٢ ٠

النار الذين يلازمونها كما يلازم الصاحب صاحبه فيكونون فيها خالدين)

( وقد أول الخلود المفسرون لتتفق الآية مع المقرر في العقائــــد
والفقه من كون المعاصي لاتوجب الخلود في النار ، فقال أكثرهم : ان
المراد ومن عاد الى تحليل الربا واستباحته اعتقادا ، ورده بعضهـم
بأن الكلام في أكل الربا وما ذكر عنهم من جعله كالبيع هو بيـــان
لرأيهم قبل التحريم ، فهو ليس بمعنى استباحة المحرم ، فاذا كـان
الوعيد قاصرا على الاعتقاد بحله لايكون هناك وعيد على اكله بالفعل ) •

( والحق ان القرآن فوق ماكتب المتكلمون والفقها ، يجسب ارجاع كل قول فى الدين اليه ، ولايجوز تأويل شى اليوافق كلام الناس ، وما الوعيد بالخلود فى آية قتل العمسد ، وليس هناك شبهة فى اللفظ على ارادة الاستحلال ) .

( وصار الناسيتبجدون بارتكاب الموبقات مع الاعتراف بأنها من كبائر ماحرم كما بلغنا عن بعض كبرائنا انه قال : اننى لا أنكر أننى آكل الربا ولكننى مسلم أعترف بأنه حرام ، وقد فاته أنه يلزمه بهذا القول الاعتراف بأنه من أهل هذا الوعيد ، وبأنه يرض أن يكومون محاربا لله ولرسوله ، وظالما لنفسه وللناس ، فهل يعترف بالملزوم؟ أو ينكر الوعيد المنصوص فيؤمن ببعض الكتاب ويكفر ببعض؟ نعصوذ بالله من الخذلان ) ،

<sup>(</sup>۱) أنظر المنار ح٣ ص ٩٨ - ٩٩٠

أما بالنسبة لكتا<sup>ب</sup> "تفسير المراغى " فقد نهج فىتأليف

- أولا : كان يصدر كل بحث بآية أو آيتين أو آيات من الكتـاب الكريم والتى تؤدى غرضا واحدا •
- ثانيا : كان يردف ذلك بتفسير للمفردات اللغوية غيرالواضحـة للقراء ٠
- ثالثا : كان يتبع ذلك بذكر المعنى الاجمالى للآيات ليكون القارى ومورة مجملة حتى اذا جاءه التفسير وضحصت لديه المعانى وفهمها ٠
- رابعا : كان يعرض عن ذكر مصطلحات العلوم من نحو وصرف وبلاغة
- خامسا : كان يستعين بذكر الروايات المأثورة المقبولة لانصه يرى ذلك اسلم لصادق المعرفة وأشرف لتفسير كتاب الله، وأجذب لقلوب المثقفين \_ ثقافة علمية \_ والتصليل لايقنعها الا الدليل والبرهان ونور المعرفة الصادقة ٠
- سادسا : بيّن أسلوبه في كتابه المتفسير حيث قال : " كان أهــم ماعنيت به ان أقرأ في الموضوع الواحد ماكتبه اعــلام المفسرين على اختلاف نزعاتهم وتباين أزمنتهم حتـــي اذا اطمأننت الى فهم ماقرأت وتمثلته وهضمته ، كتبته بأسلوب العصر الحاضر ، واستبدلت بأساليب المؤلفيــن

أسلوبا سهل المأخذ قليل الكلفة فى الفهم ، حتــــى
يستطيع القارى ان يلم بأسرار كتاب الله دون كــــدّ
(۱)
ولا نصب ، وهذا هو منهجى فى تأليف هذا التفسير " ٠

كذلك نجده يعتنى اعتناء كبيرا باظهار اسرار التشريصيع الاسلامي وحكمة التكليف الالهي ليظهر محاسن الاسلام ، ويكشف عن هدايته (٢) للناس فيستطرد مثلا عند تفسيره لآيات الصوم مبينا اسراره وحكمه حيث يقول :

" فرض عليكم الصيام كما فرض على المؤمنين من أهل الملل قبلكم من لدن آدم عليه السلام ، وفي هذا تأكيد له وترغيب فيه وتطييب لأنفس المخاطبين فانه عبادة شاقة والامور الشاقة اذا عمست كثيرا من الناس سهل تحميلها ورغب كل احد في عملها ٠

وفرضه عليكم ليعدكم لتقوى الله بترك الشهوات المباحــة الميسورة امتثالا لأمره واحتسابا للأجر عنده ، فتتربى بذلكالعزيمـة والارادة على ضبط النفسوترك الشهوات المحرمة والصبر عنها ، وقـد (٣)

<sup>(</sup>۱) تفسير المراغى د ۱ ص ۱۱ : ۱۸ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة ( ١٨٣ : ١٨٥ ) •

 <sup>(</sup>۳) رواه الترمذی فی کتاب الدعوات فی ابواب فضل التسبیح والتکبیر
 والتهلیل والتحمید ح ه ص ۱۹۷ وقال فیه هذا حدیث حسن ۰

(1) وبهذا نعلم أنه ماكتب علينا الصوم الا لمنفعتنا "

" واعداد الصوم لتقوى الله يظهر من وجوه كثيرة اعظمها

(۱) انه يعود الانسان الخشية من ربه في السر والعلن ، فــاذا

ترك الشهوات التي تعرض له من أكال شهي وشراب عذب ، وفاكهة

حلوة وزوجة جميلة ، امتثالا لأمر ربه ، وخضوعا لتعاليــم

دينه مدة الصيام شهرا كاملا ٥٠ فاذا تركها ٥٠ لاجرم أنــه

بتكراره ذلك يتعود الحياء من ربه والمراقبة له في أمـره

ونهيه ، وفي ذلك تكميل له وضبط للنفس عن شهواتها وشــدة

مراقبتها لبارئها ٠

ومن كملت لديه هذه الخلة لايقدر على غش النصاس ومخادعتهم ، ولا على اكل اموالهم بالباطل ، ولا على هدم ركن من اركان الدين كالزكاة ، ولا على اقتراف المنكرات وفعل السيئات ، واذا ألم بشيء منها يكون سريع التذكر قريب الرجوع بالتوبة الصحيحة كما قال تعالى : " إِنَّ الذِّينُ اتَّقُوا إِذَا مُسَهَم طَأَنْفٌ مِّن الشَيطُانِ تَذَكّرُوا فَإِذَا هُم مُبصِرون ".

(٢) أضه يكسر حدة الشهوة ويجعل النفس مصرفة لشهواتها بحسب
 الشرع ٠

<sup>(</sup>۱) تفسير المراغى د ۱ ص ۱۸ / ط ٤٠

<sup>(</sup>٢) سورة الاعراف آية (٢٠١) ٠

- (٣) انه يعود الشفقة والرحمة الداعيتين الى البذل والصدقـــة فهو عندما يجوع يتذكر من لايجد قوتا من أولئك البائسيــن، فيرق قلبه لهم ويشفق عليهم، وفي ذلك تكافل للامة وشعــور بالاخوة الدينية ٠
- (٤) أن فيه المساواة بين الاغنيا والفقراء ، والملوك والعامـة
   في أداء فريضة دينية واحدة ٠
- (٥) تعويد الامة النظام في المعيشة فهم يغطرون في وقت واحسسد
- (٦) أنه يغنى المواد الراسبة فى البدن خاصة فى اجسام المترفين قليلى العمل والحركة ، ويجفف الرطوبات الضارة ويطهـــر الامعاء من السموم التى تحدثها البطنة ، ويذيب الشحم الـذى هو شديد الخطر على القلب "

ثم فسر بقية الآيات بأسلوب سهل بسيط موضحا رخصة الشلام الحكيم في اباحة الفطر للمريض والمسافر " يريد الله بكم اليسرولا يريد بكم العسر ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ماهداكم " اليه من الاحكام التي فيها سعادة المؤمنين في الدنيا والآفلول " وُلُعلكم تشكرون " اي تشكرون له نعمة كلها فتعطوا كلا من العزيمة والرخصة حقها فيكمل ايمانكم ويرضي عنكم ربكم •

<sup>(</sup>۱) تفسير المراغى ح ۱ ص ۷۰

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة آية ١٨٥٠

<sup>(</sup>٣) تفسير المراغى ح ١ ص ٧٤ •

وهناك امر ظاهر في دروس المراغي \_ رحمه الله \_ وتفسيره وهو عدمخوضه في مبهمات القرآن بالتفصيل فمثلا عندما تعرض لقول\_ه تعالى : " يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب عل\_\_\_\_ الذين من قبلكم " تراه يقول : " ونحن لانعلم ماهو الذي فرض\_ه الله على الامم السابقة من قبل أهو شهر رمضان كما قال بعض الناس أم غيره ؟ وليس لنا مايهدينا الى شيى معين من دليل يطمئ \_ نؤمن بأن صوما فرض على الامم السابقة لانعلم مقداره ولاكيفيت\_\_ نؤمن بأن صوما فرض على الامم السابقة لانعلم مقداره ولاكيفيت\_\_\_ ولايزال الصوم معروفا عند الامم الاخرى على اوضاع مختلفة " •

وفى تفسيره اثبت ماذكره القرآن من ان الصوم فرض علينـــه كما فرض علـــى المؤمنين من اهل الملل السابقة من لدن آدم عليـــه (٢) الســـلام • فلم يفصل فى ذلك ولم يتعرض للاختلافات فيه • ثم طبعــت (٣)

وجاء بعدهما الاستاذ سيد قطب بكتابه " في ظلال القرآن" وقد أثر هذا الكتاب في الفكر الاسلامي المعاصر - نتيجة لمناقشته أيضا موضوعات وقضايا معاصرة - حيث اقبل عليه الكثير من المسلمي وأفادوا منه ، واعترض عليه بعض المثقفين فأحببت ان ابين منهج

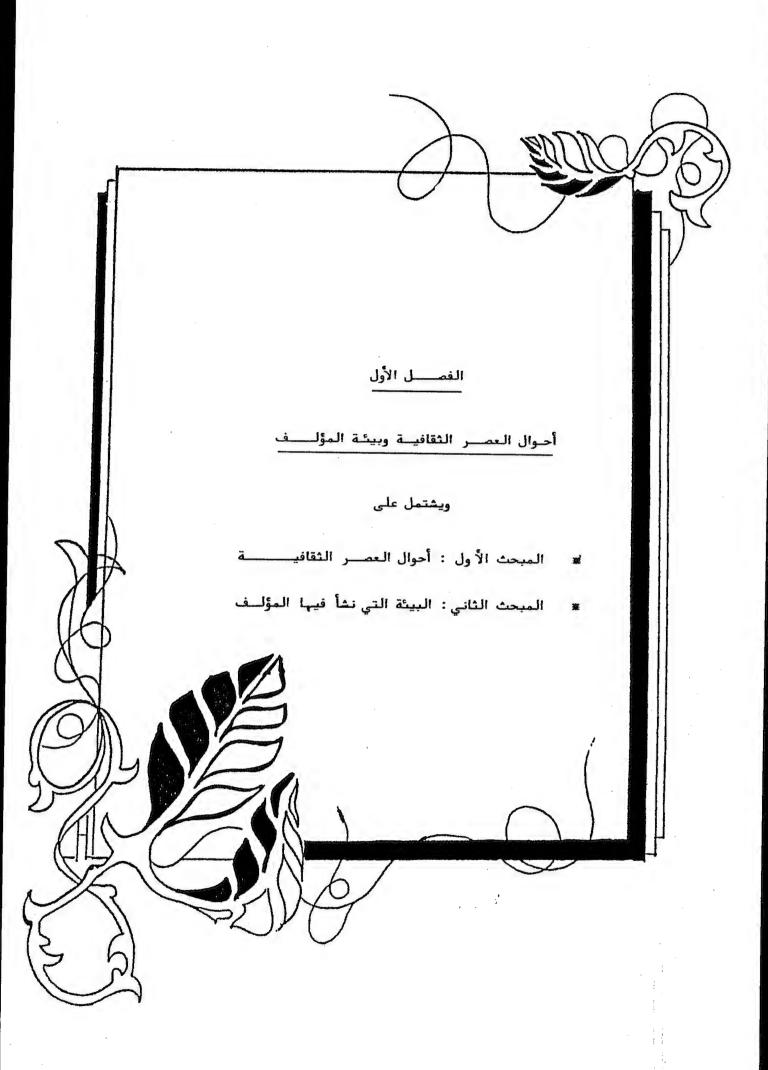
<sup>(</sup>۱) التفسير والمفسرون ح ٢ ص ٩٩٦ ٠

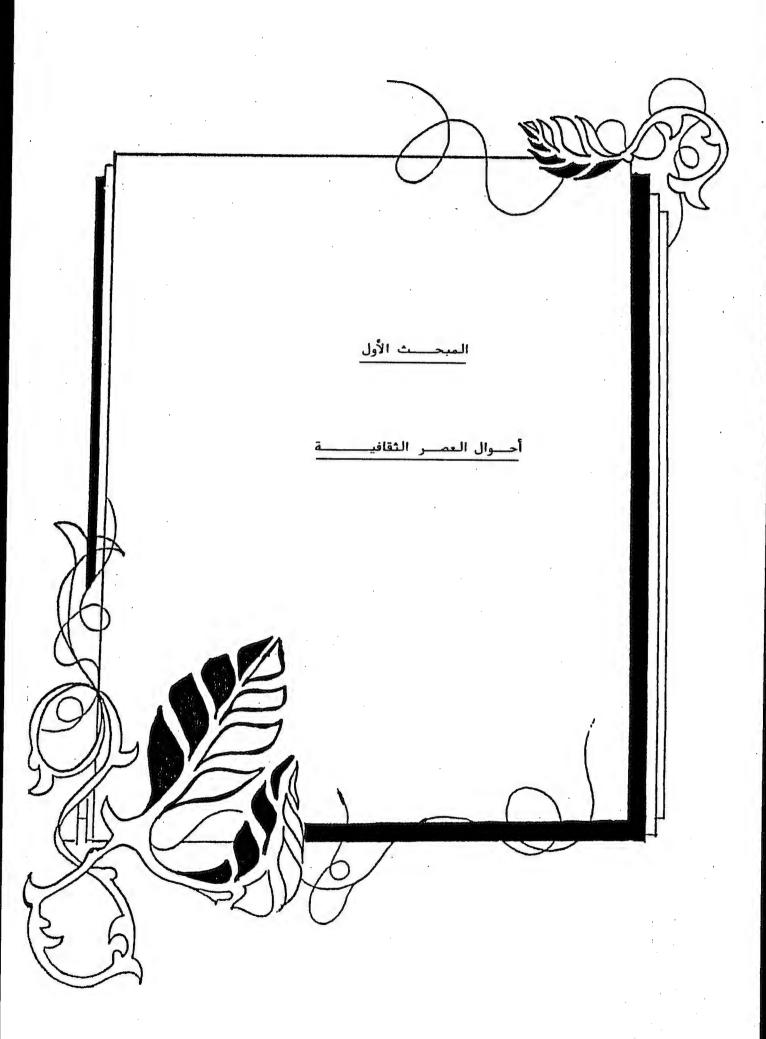
<sup>(</sup>٢) تفسير المراغتي د ١ ص ٦٨٠

<sup>(</sup>٣) راجع التفسير والمفسرون للشيخ الذهبى ج ٢ ص ٧٧٥ – ٦٠٩ لترى الفرق بين تفسير كل من الشيخ محمد رضا والشيخ محمد المراغبى واستاذهما الشيخ محمد عبده ٠

المؤلف \_ رحمه الله \_ فى كتابه " فى ظلال القرآن " بصورة عامـة بعـد التعـرض لحيـاة المؤلـف \_ رحمـه اللــــه \_ ومـدى تأثـره بالعصر الحديـث ٠

وبالله التوفيق ،،





### الفصل الأول

### أحوال العصر الثقافية وبيئة المؤ لسف

## المبحث الأول: أحوال العصر الثقافيــة:

قامت في مصر نهضة فكرية كبيرة شملت مختلف النواحى أشهرها الناحية الأدبية كانت هناك نهضة الناحية الأدبية كانت هناك نهضة أدبية حديثة أساسها يرجع الى افتتاح المدارس واطلاع كثير من الأدباء على الأدب الغربي سواء عن طريق البعثات الى الخارج أو عن طريق الاطلاع على الكتب المترجمة ، ومن ثم قراءة ما أحياه البعض من تراث العرب (1)

وقد ظهرت مدارس أدبية مختلفة ، ولمع كثير من الشعراء والأدباء وكان نشاطهم ملحوظا في تأليف الكتب العديدة المختلفة الموضوعات ٠

وفي ترجمة الكتب الأجنبية وعقد الندوات، وفينشر المقالات والقصائيد في الصحف والمجلات التى اشتهرت مصر باصدارها أكثر من غيرها مصلحان البلاد العربية ٠

وبالتالي ساهمت هذه الصحف والمجلات في انماء الوعى لدى الشعب حيــــث عرفت الناس بنتاج الأدباء من قصص وقصائد ومقالات وبحوث وغيرها كما حثتهـــم على المطالبة بحقوقهم الأساسية في العدل والحرية والاستقلال ودعتهم الــــى الرجوع الى فضائل الأعمال وتحكيم الاسلام في جميع النواحي٠

<sup>(</sup>١) في الأدب الحديث لعمر دسوقي ج ١ ص ٥٦ - ٥٧ ٠

أما بالنسبة للنهضة الدينية فقد قامت على يد الشيخ محمد عبـــده ـ الذى كان أستاذا في الأزهر ، ثم أصبح المفتى العام للبلاد ـ حيث ابتدأهـا باصلاح الأزهر ، ثم اصلاح مناهج التعليم والمحاكم الشرعية والمساجـــد كما أسس جمعية خيرية ، وترأس جمعية احياء الكتب العربية ، كمــــا كانت لـه اعمال اصلاحية أخرى ، (١)

هذا وقد حمل راية الاصلاح من بعده الشيخ رشيد رضا ، وقام بواجبــــه الاسلامي في هذا الاصلاح ، كما ألف عدة كتب اسلامية · (٢)

وفي عام ١٩٢٨ للميلاد أنشأ الشيخ حسن البنا جماعة الاخوان المسلمين وكانت تهدف الى اقامة مجتمع اسلامي، وتحاول تربية الأفراد تربياة السلامية متوازنة، وقد أثبتت وجودها فعلا في المجتمع المصرى، فأنشأت المدارس والمستشفيات والمساجد والمكتبات، والمصانع والشرك (٣) ات وأثبتت امكانية قيام مجتمع اسلامي يطبق أفراده التعاليم الاسلامية بقصد والأمكان، هذا وقد كان نشاط رجال الجماعة الثقافي بارزا للعيان، فقصد كتبوا العديد من المؤلفات الاسلامية التي تتحدث في شتى المواضيات وتهدف الى بيان الحياة الاسلامية السعيدة التي يجب أن يكون عليها المسلمون

<sup>(</sup>١) الفكر الاسلامي المعاصر ص ١٣: ٥٤.

<sup>(</sup>٢) وان كانت لنا ملاحظات على الشيخ محمد عبده ومدرسته ، ليس هنــــا مجال تفصيلها.

<sup>(</sup>٣) الاخوان المسلمون والمجتمع المصرى ص ١٣٧ : ٢٢٥

<sup>(</sup>٤) الاخوان المسلمون والمجتمع المصرى ص ١٧٤ - ١٨٠٠

اليوم • بالاضافة الىمقالاتهم التىكانت تظهر في الصحف والمجلات ســوا • منها منكان تابعا لهم أو لغيرهم ولا يغيب عن البال المحافـــرات التى كانوا يلقونها في سبيل نشر الثقافة الاسلامية • (٢)

ولاشك أن سيد قطب تأثير بهذه النواحي الأدبية والدينية تأثير الكبيرا حيث كان يعايشها بكلكيانه ، واستعداده كامل للتفاعل معها والاضافة اليها ونشرها بين الناس •

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) الاخوان المسلمون والمجتمع المصرى ص ۱۸۱ - ۱۸۲

<sup>(</sup>٢) الاخوان المسلمون والمجتمع المصرى ص ١٨٣ ـ ١٨٥

البيئة التي نشأ فيها المؤل

## المبحث الثاني: البيئة التىنشأ فيها المؤلف:

ان البيئة التى نشأ فيها المؤلف الشهيد سيد قطب كانت في بدايتها في قرية صغيرة ، وفي أسرة كريمة متوسطة الحال متدينة شجعت ابنها البكولاتحاق بمدرسة القرية ، فكان أن أظهر تفوقها ملحوظا في دروسه ،، وكان على الالتحاق بمدرسة القرية ، فكان أن أظهر تفوقها ملحوظا في دروسه ،، وكان يكثر من الاطلاع على الكتب الأدبية بطبعه وبتشجيع من أساتذته وأهل قريت النين توقعوا له مستقبلا باهرا خاصة وأنه قد أتم حفظ القرآن الكريم وهوول في العاشرة من عمره ، (١) يضاف الي ذلك أنه كان يقرأ الجريدة اليومية والتسلم كان والده مشتركا فيها ولمن يحضر لاستماعها في منزله من أهل قريته ، كلل هذا عمل على تكوين حصيلة ثقافية لديه بالاضافة الى التصورات التى رسخ في ذهنه عن قصص الريف الخرافية والأصوات التى ساعدت في تكوين الشعورات المرهف لديه من فنون المحبين والغرباء وصياح المفجوعات من النساء وأدعية المصلين والاتقياء ، (٢)

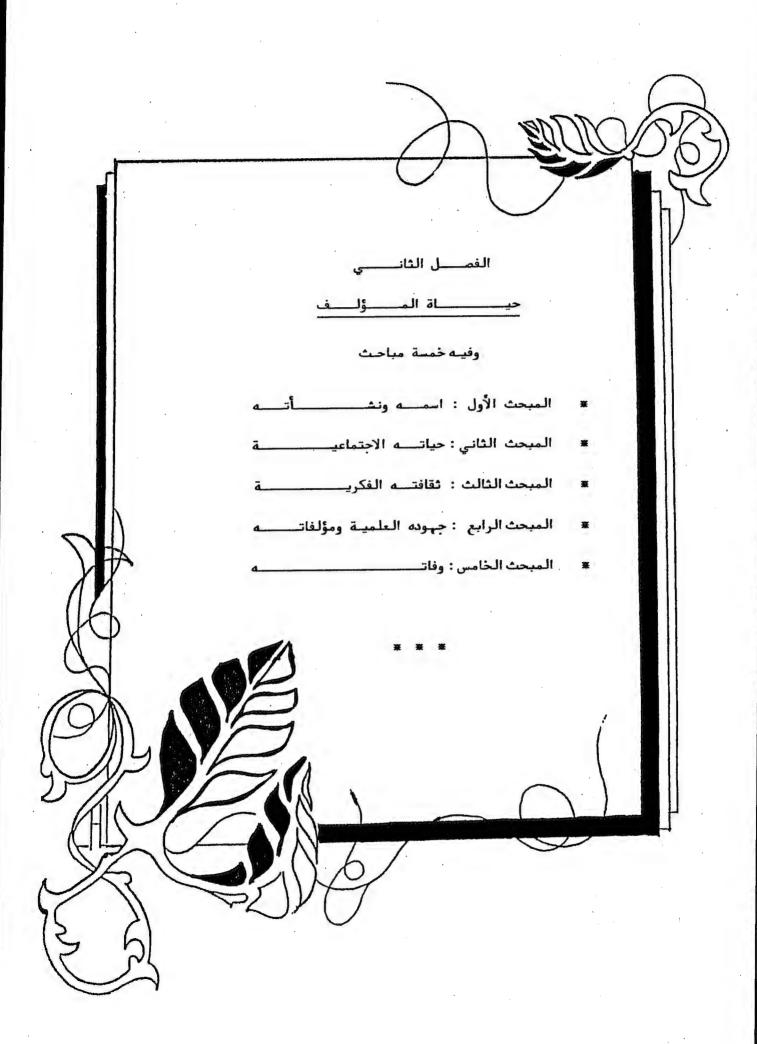
أما البيئة التى عاشها شابا فكانت في المدينة حيث بدأ في تقويـــــة حميلته الثقافية منذ التحاقه بمدرسة المعلمين الى أن تخرج من كليــــة دار العلوم ، فكان أن ألمّ بكثير من العلوم الدينية والعربية بنسب مختلفــــة بالاضافة الى اطلا عاته في علوم التاريخ والجغرافيا والفلسفة والرياضيــات والفيزياء وغيرها وكان يعى مايدرس ويفهم ما يقرأ حتى فاق زملاء ه وحـــاز اعجاب أساتذته ، وكان بعد تخرجه من الكلية يقرأ كل ما اتصلت اليه يداه، أو تقع عليه عيناه .

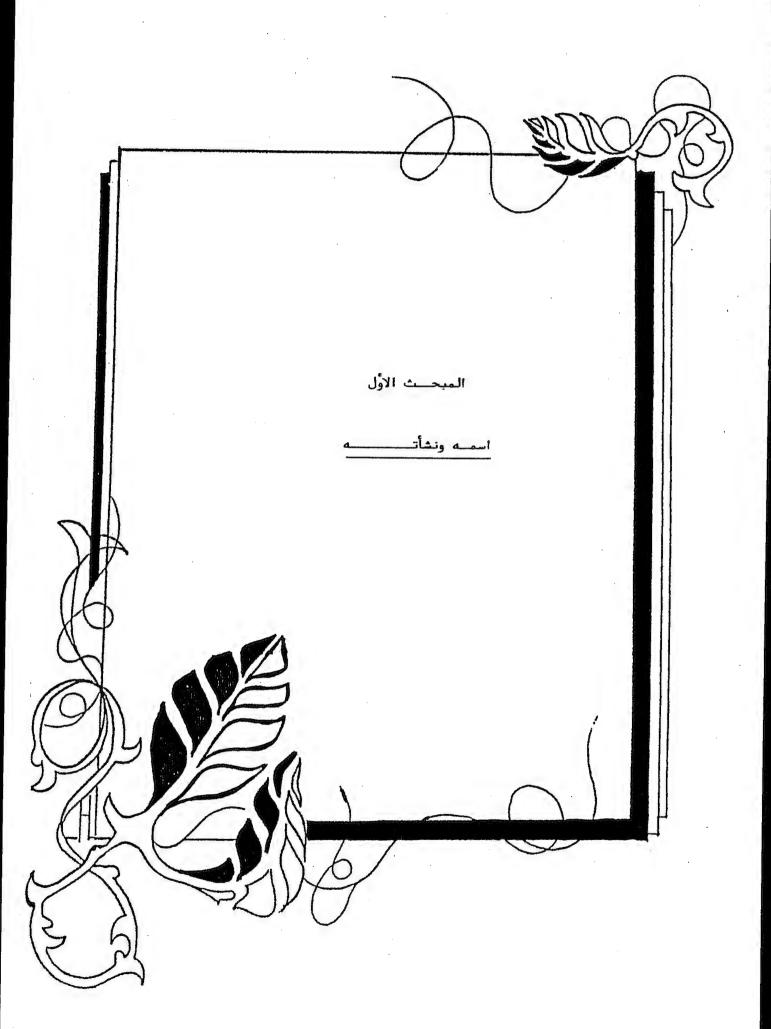
<sup>(</sup>١) سيد قطب خلاصة حياته ومنهجه في الحركة ص ٠٩٠

<sup>(</sup>٢) الشهيد سيد قطب ليوسف العظم ص ٢١ بتصرف ٠

وكانأن تأثر بعدة أدباء تأثرا أدبيا وفكريا وخاصة شخصية استاذه العقاد الذى استفاد كثيرا من مكتبته وثقافته ومن نظراته في الأدب ، والشعر والنقد والفن فصارت اهتمامات سيد أدبية فنية لفترة طويلية من الوقت عمان المتوقع له أن يسير في طريق اسلامي لنشأته الدينياة الأولى وبعد علاقاته الأدبية والفكرية اتمل بالقرآن الكريم وتأثر بالشيام محمد عبده ، والشيخ رشيد رضا ، وكان ذلك عام ١٩٤٨ وهما من ذوى الاتجاه الاسلامي الذين يدافعون عن الاسلام ويدعون الى تحكيمه في شئون الحيات ويبرزون سمو النظام الاسلامي، ثم ظهرت كتبه الاسلامية "التصوير الفنيي في القرآن" و " مشاهد القيامة في القرآن" و " العدالة الاجتماعية في الاسلام" ثم تتابعت كتبه الاسلامية بعد ذلك ،

(۱) سيد قطب خلاصة حياته لبركات ص ١٤٠





#### الفمل الثا نــــــى

#### حياة المو لف وفيه حمسة مباحـــث

## المبحث الأول: اسمه ونشأته:

## أصله ونسبه:

هو سيد بن قطب بن ابراهيم بن حسين شاذلي ' ولد عام ١٩٠٦ م في قريــــة موشا جنوب مدينة أسيوط حيث نشأ في اسرة ميسورة الحال · (٢)

وذكر الاستاذ أبو الحسن الندوى في كتابه " مذكرات سائح في الشصيرة" أن سيدا قد حدثه بذلك مبينا له السبب لزيارته للهند ومحددا له اسم جصده السادس، غير أن الاستاذ محمد قطب نفى ذلك وقال " سمعنا من الوالد أن اسمه ينتهي بلقب " الفقير عبد الله " ولما كان لقب الفقير من الألقاب التى يسمسى بها المنقطعون للدين وللعلوم الشرعية فقد ظننا \_ مجرد ظن \_ أن نسبب الوالد ينتهي الى أصل هندى ، ولكن ليس عندنا ما يقطع بذلك • (٥)

<sup>(</sup>۱) عن طريق الاستاذ محمد قطب ٠

<sup>(</sup>٢) الشهيد سيد قطب ليوسف العظم ص ٢٠

<sup>(</sup>٣) حينما أتت للجامعة عام ١٤٠٣ هـ مشافهـة ٠

 <sup>(</sup>٤) مذكرات سائح في الشرق ص ١٥٣٠

<sup>(</sup>٥) عن طريق الاستاذ محمد قطب سنة ١٤٠٣ه٠

# أسرتــه:

" كان والده قد صار عميد الأسرة المكلف بحفظ اسمها ومركزها فـــــي الوقت الذى لـم ينله من الميراث الانصيب محدود لاينهض بما كانــت تنهـــض به ثروة الأسرة مجتمعة على حين لايستطيع أنينقص شيئا من تكاليف المظهــر في الريف وكان هو بعد هذا متلافا مضيافا فزاد ذلك في التكاليف التـــــــــى لا تحتملها ثروته ، ولكنه حافظ على كل المظاهر والمطالب الى اللحظـــــــة الأخيـرة .

وكانت والدته من أسرة مماثلة أو أعرق وقد وقع لها ما وقع لاسرة الوالصحد حرفا بحرف ٠٠٠ ولكن زاد عليها أن اثنين من أخواله كانا قد أوفدا الى الأزهصو في القاهرة شأن غالبية الأسر الريفية الثرية، فأنشأ هذا في الأسرة نوعا من الرقي العلمي بجانب الوجاهصة الريفيسة ٠٠٠ (١)

وبتفصيل أكثر وبالنظـر في بعض الكتب نرى:

# أولا: والده:

كان رجيلا متدينا مرموقا بين سكان القرية يهتم بزراعة أراضيه ويعطيف على الفقراء ويبر بهم مما اضطره على ما يبدو الى أن يبيع قسما كبيرا من أطيانه .(٢)

<sup>(</sup>۱) سيد قطب ليوسف العظم ص ٢٣ ـ ٢٤

<sup>(</sup>٢) معسيد في فكره السياسي لمهدى فضل الله ص ٤٣٠

كما كان هذا الوالـد مستنيرا بعض الشيء ، وكان عضوا في لجنة الحزب الوطني ومشتركا في جريدته اليوميـة · (١)

وذكر الاستاذ " محمد توفيق بركات " أنه كان كر يما في الانفاق ويعتمـــد في معيشته على أراض واسعة نسبيا ، يشتغل له فيها الفلاحون بالاجرة ، ومـــع ذلك لم تكن نفقاته تتناسب معمردود أرضه ، فلايزال يبيع منها شيئا بعد شـــى للوفاء بالديون التى تراكمـت عليـه لكثرة انفاقــه · (٢)

وأرى أن كثرة الأنفاق \_ استنتاجا منوصف سيد لوالده \_ راجعة لكون \_\_\_\_ متلافا مضيافا ، والى اقامته الولائم الكبيرة والحفلات والاجتماعات للقصوراء والخطباء ولمن يحضر من أهل القرية ٠

معملاحظة أن هذا الوالد كانيعيش واليوم الآخر نصب عينيه بمعنى أنه كان متسامحا ، جوادا ، متصدقا ، يؤثر غيره على نفسه ، ويعفو عمن أساء اليسه وذلك كله ابتغاء مثوبة الله في ذلك اليوم ، وخير مايدل على هذه الصفات ماجاء في اهداء سيد لوالده كتابه "مشاهد القيامة في القرآن "حيث قال : "لقصص طبعت في حسى وأنا طفل صغير ومخافة اليوم الآخر ، لم تعظنى أو تزجرنول وعلى الناك كنت تعيش أمامي ، واليوم الآخر في حسابك ، وذكراه في ضميرك وعلى السابك كنت تعلل تشددك في الحق الذي عليك ، وتسامحك في الحق الذي لك بأنك تخشي اليوم الآخر ، وكنت تعفو عن الاساءة وأنت قادر على ردها لتكون لك كفيل في اليوم الآخر ، وكنت تجود أحيانا بما هو ضرورة لك لتجده زخرا في اليسلوم الآخر ، وان صورتك لمطبوعة في مخيلتي ونحن نفرغ كل مساء من طعام العشاء

١) سيد قطب ليوسف العظم ص ٢٣

<sup>(</sup>٢) سيد قطب خلاصة حياته ـ لمحمد توفيق بركات ص ٩ بتصرف ٠

فتقرأ الفاتحة وتتوجم بها الى روح أبويك في الدار الآخرة ونحن أطفالك الصغار نتمتم مثلك بآيات منها متفرقات قبل ان نجيد حفظها كاملات ٠(١)

## ثانيا: والدته:

كانت أمه من أسرة لها مكانة مرموقة في القرية جمعت بين الوجاهــــة العلمية والوجاهة الاجتماعية نظرا لايفاد اثنين من أبنائها الى القاهرة ليتعلمـا في الأزهر •

وكانت والدته كريمة سخية تصنع الطعام وتعده بنفسها للقراء الذيل وكانت والدته كريمة سخية تصنع الطعام وتعده بنفسها للقراء الذيل وقالقرآن في منزلهم ، وللعمال الغرباء الذين يعملون في حقول والأسرة تجهزه - كما كانت تجهز طعام الأسرة - بنفس راضية راغبهة ثوابه وعلا وعلا • (٢)

وكانت دائمة الاستماع الى القرآن الكريم بخشوع وتأمل كما كانت تحصيث ابنها سيدا على أن يقرأ لها القرآن وقد ذكر سيد هذه الصفة فيها في اهدائسة كتابه "التصوير الفني في القرآن" لها ، قائلا: "لطالما تسمعت من وراء الشيش في القراء يرتلون في دارنا القرآن ، طوال شهر رمضان وأنا معك أحاول أن ألغو كالاطفال في دارنا القرآن ، وهمسة حاسمة ، فأنصت معلك الى التريتل ، وتشرب نفسي عذوبة ادائه وان لم أفهم بعد معناه وحينما نشات بين يديك بعثت بي الى المدرسة الأولية في القرية ، وأولى أمانيك أن يفتصل الله على ، فسأحفظ القرآن وأن يرزقني الصوت الرخيم فأرتله لككلآن٠

<sup>(</sup>۱) مشاهد القيامة في القرآن لسيد قطب ص ٣ باختصار٠

<sup>(</sup>٢) طفل من القرية ص١٦٦٠

ولقد رحلت عنا ـ يا أماه ـ وآخر صورك الشاخصة في خيا لـى جلستك فـــي الدار أمام المذياع تستمعين للترتيل الجميل ويبدو في قسمات وجهك النبيــل أنك تدركين بقلبك الكبير وحسك البصير ـ مراميـه وخفايـاه " .(١)

وكانت الأم حريصة على تربية أبنائها التربيسة الايمانية وكانت تعتنيي بسيد عناية فائقة للله الابن الكبير بعد اخته التى تكبره بثلاثة اعلوام وتغرس في نفسه من الصفات الايمانية مايجب أن يكون عليه رجل المستقبل مسنوع وكرامة واقتصاد ، وتحمل مسئولية ، فقد كانت تريد منه أن يكون رجليل قبل أوانه ، لذا كانت تفضى اليه ببعض ماكان يكدر صفو حياتها ( (۲ )
وقد توفيت والدته عام ١٩٤٠ م ( (٣ )

فاذا كانت والدته على هذه الصفات الحميدة فلاشك أنها تركت أثرا كبيرا ملموسا على حياته جعلت منه فعلا رجلا عظيما ٠

#### ثالثا: قريته:

ولد سيد في قرية تسمى قرية موشا في جنوب مدينة أسيوط ، وقد نشاف في جنوب مدينة أسيوط ، وقد نشاف في المدرسة الثانوية أى في شبابه ، ونحان حينما نذكر شيئا عن قريته نذكره لأنها تركت أثرا عظيما عليه وساهما في تكوين شخصيته •

<sup>(</sup>١) أنظر التصوير الفني في القرآن ص٥ لسيد قطب بتصرف يسير ٠

<sup>(</sup>٢) طفل من القرية لسيد قطب من ص ١٧٤ : ١٨٠

<sup>(</sup>٣) الأطياف الأربعة ص ١٦٨٠

وقد تميزت قرية سيد قطب بمايلى:

(۱) لم تكن هناك فوارق كبيرة مادية بين أهالي القرية أى أن مستوى المعيشة في القرية بشكل عام متوسط بدليل أن الاطفال اذا فرحوا بالملاليم كان سيد في كفه بضعة قروش ، واذا نال بعض الصغار قطعا من الحلوى كان حظه منه وافرا تعده أم رؤوم مدبرة من نفقة أب كريم وسع الله عليه بعض الشيء . (۱)

وعن مستوى المعيشة يحدثنا سيدقيقول:

لمتكن الملكيات الكبيرة التى تشبه الاقطاع معهودة فيها فأكبر ملكيسة زراعية لمتكن تتجاوز المائتي فدان ، وقل أن يكون في القرية فرد أو بيست لايملك قطعة أرض صغيرة أو كبيرة معروفة في القرية ، وكان أكثسسر من نصف بيوتها مبنيا بالطوب الأحمر وسائرها من اللّبن •

وكان معظم البيوت تتألف من طابقين أو ثلاث وبعضها يصل الى الأربيع وندر أن يتألف المنزل من طابق واحد حتى بيوت الفقراء ٠

والعلاقة بين أفراد القرية كانت قائمة على الود والمساعدة والحصيب ولا مجال للحقد الطبقي فيها أو استعباد الآخرين •

يقول سيد في كتابه " طفل من القرية " لم يكن هناك خدم بالمعنى المعروف في المدينة ٠٠٠ كان الخادم في القرية انسانا فقيرا محتاجا الى العمل، ولكنـــه

<sup>(</sup>١) الشهيد سيد قطب ليوسف العظم ص ٢٠

طفل من القرية ص ١٥٧٠

۳) طفل من القرية ص ۱۵۸

لاينطق بكلمة "سيدى "المقيتة بليستعيض عنها بكلمة "عمي" لسسيد البيت ، وكلمة "امرأة عمي" لسيدته ٠٠٠٠ ثم هو يعمل في الدار أو فللمقل أو في تربية المواشي طوال اليوم فاذا جن الليل عاد الىبيته وأهل (1) أما مستوى المعيشة في القرية فهو مستوى معقول بالقياس الى القرى المجاورة فأفقر بيت يأكل اللحم كل اسبوعين مرة وغالبا ما يأكلونها كل اسبوع ، والسمن البلدى معروف في البيوت جميعا ٠

والفاكهة من البطيخ والشمام والبلح والرمان والنبق والقثاء والخيسار والجوافة والتفاح البلدى والقصب، تدخل البيوت جميعا مع اختلاف المقادير؟) ولما كانت قرية سيد ثرية ومعروفة بالرقى نظرا لبناء بيوتها ونظافسة سكانها فلاشك أنها بما حوته من مناظر طبيعية مرئية أو أصوات شجية قسد أثرت في الطفل ذى الحس المرهف، ووقد من فمثلا خروجه المتكرر الى الحقسول تلك الأرض الطيبة الخضراء التى تغطى مساحات واسعة من القرية ومن ثسم مرحه مع اصدقائه فيها وانتقاله فيها من مكان الى أخر وتمتعه بما تشمله مسن مناظر خلابه وخاصة في المواسم الثلاثة: اللوق ، الحصاد ، وجنسي القطن "لشك أن ذلك كله كان له أكبر الأثر في صدره وحبه للحرية وحسب الطبيعة والتأمل فيها وحب عطاء الخير للا خرين .

<sup>(</sup>۱) طفل من القريـة لسيد قطب ص ١٥٨

<sup>(</sup>٢) طفل من القرية لسيد قطب ص ١٥٨

<sup>(</sup>٣) راجع طفل من القرية ص ١٥٦٠

وشئ آخر مرتبط بالحقول قد أثر في حس الطفل الصغير هو أصـــوات العمال الذين كانوا يفدون للعمل في القرية من قرى أخرى ـ نظرا لقلة الأيــدى العاملة فيها ـ ويصور سيد لنا هذا التأثير بقوله:

كانت أغاني هؤلاء الناس الشجية التي تقطر بالمرارة والأسى فليسب وجولة وتحمل تستجيش في نفسه الصغيرة انفعالات لايدريها ولا يحاول التعبيس عنها ولكنه أبدا يحنّ اليها وينتظرها من العام للعام، ويستكثر من انشادها ويطلب المزيد منها ان صمت القوم من التعب والاعياء ٥٠٠ وهم في كل مسسرة يجيبونه الى ما يطلب و فهو ابن سيد البيت الصغير ثم هو صديقهم فلسرد افردا ورئيسهم بوجه خاص ٥٠٠ فكل مطالبهم من الدار وأهله تتم عن طريقه "ا.

نعم لقد أثرت فيه المدرسة أيما تأثير وليس أدل على ذلك من وصفه لهـا بافتخار حيث يقول:

" كان من مفاخر فريق المدرسة أشياء وأشياء ١٠٠٠ بناء مدرستهم الأنيسيق النظيف بجانب بناء الكتبّب القديم القذر وفناؤها الفسيح والشجرتان الظليلتسان به ، وزهرتهما الجميلة التي لانظير لها في القرية كلها الزهرة ذات الرائحسة العطرة ٠(٢)

<sup>(</sup>١) انظر طفل من القرية لسيد قطب ص ١٦٠٠

<sup>(</sup>٢) طفل من القرية لسيد قطب ص ٣٦٠

ويستمر في وصف للمدرسة وما تحتويه من أدوات وأشياء يفتخر بها ويعتز وانه ليعترف بفضل معلمى المدرسة عليه ، وخاصة ذلك الناظر الشاب الذى كان يعتنى بتربية التلاميذ التربية الخلقية والروحية والذى حاول بشتى الطرب تنقية أذهانهم من الخرافات المسيطرة على أحاسيسهم وشعورهم لدرجه أنوام معهم بتجربتين (1) لاثبات أن هذه الخرافات أساسها الجهل وبيان أن أصلها قصص مكذوبة أو حيوانات حقيقية يخاف المارة في الليل من أصواتها أو اشكالها في الظلام ٠

فقيام هذا الاستاذ الناظر ـ الذي يثق به ويحبه ويصدقة ويتأثر به ـ بهاتيــــن التجربتين معهم وتوجيهاته في كثير من الحصص حول هذا الموضوع جعل عنـــده عقيدة جديدة في الخرافات تخالف عقائد أهل القرية جميعا

يقول سيد في كتابه "طفل من القرية ": " أرانب الدرب الضيق وامرأة البئر المهجورة كلتاهما مع تعاليم الاستاذ المحبوب كان لها أثرها في الطفل وكانست سنه قد بلغت العاشرة وكاد يتم دراسته بالمدرسة ، فأخذت اسطورة الخرافسسات تفقد شيئا من قوتها في نفسه ۱۰۰ أخذت تتزعزع الى الحد الذي يمكنه مسسن اجراء التجارب بنفسه ، وهذا تقدم عظيم . (٢)

(٣) ان القريبة فيها شيء من التنويرالعلمي بدليل وجود مدرسة القرية النظاميسة بالاضافة الى كتبّاب القرية وعلاوة على زيارة بائع الكتب للقرية بين الحيسسن

<sup>(</sup>۱) التجربة الأولى: وأثبت فيها أن ما يجدونه في الدرب الضيق هو أرانب حقيقية • والتجربة الثانية : أكد فيها ان المرأة الموجودة عند البئر المهجورة ما هى الا عجوز خرفة معروفة في القرية " طفل من القرية ص ١٠٠ ـ ١٠٥ " •

<sup>(</sup>٢) طفل من القرية ص ١٠٥ لسيد قطب ٠

والآخر ، وسيد قد جمع بين حسنتى المدرستين أخذ حفظ القرآن عن الكتّـــاب ونظام الصفوف وساحة المدرسة الفسيحة ومنهاج الحساب والقراءة والنشـــيد من مدرسة الدولة ، (١)

وبالنسبة لعلاقته بشراء الكتب من البائع الجسّوال فيقول عن نفسه :
" اشتهر صاحبنا بالكتب والقراءة في أوساط المثقفين بالقرية فارتفع في أعينهم درجات وأخذ الجميع يتنبأون له بالمستقبل الزاهر ٠٠٠ ماذا ؟ أليس علم صغره يقتنى مكتبة ضخمة يبلغ من ضخامتها أن تملاً صندوقا كاملا " . (٢)

كما يقول أيضا في موضع آخر: "وشيئا فشيئا أصبحت مكتبته هذه مصدر حركة ثقافية دائمة بما اجتمع له فيها من كتب ثمينة تبقى متداولة فللمسي الأيدى مستعارة على مدار العام ". (٣)

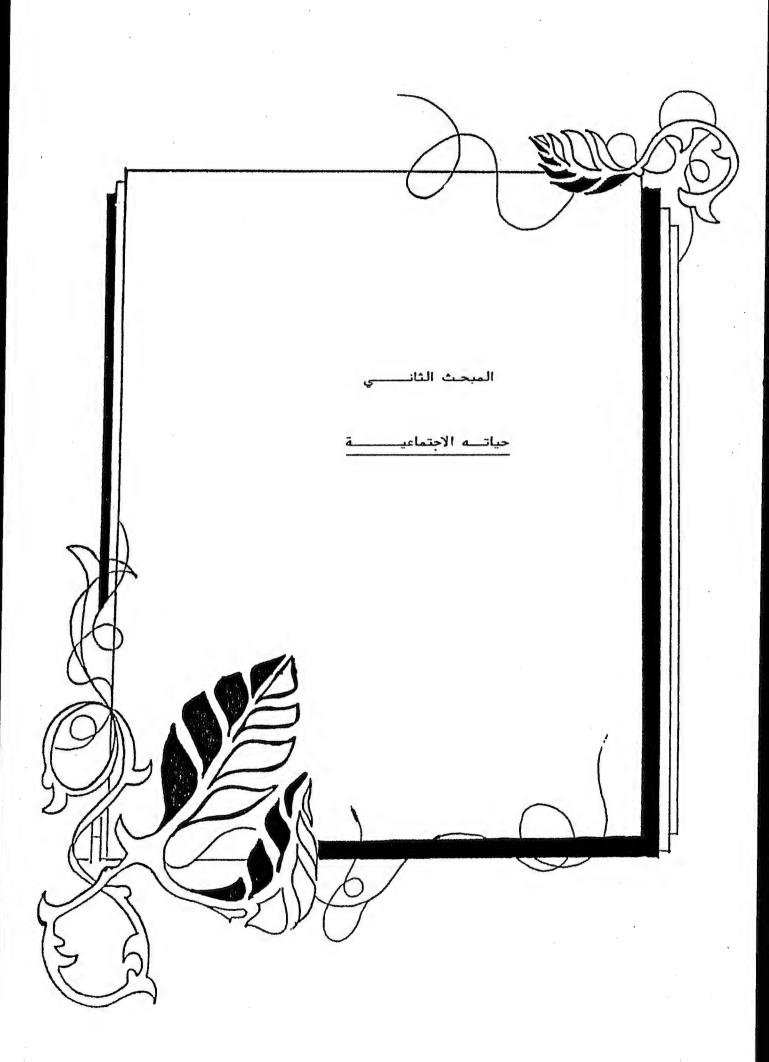
مما سبق يتبين لنا مدى تأثر الاستاذ سيد قطب بالمدرسة والناظر والكتّاب والكتب حيث كانطالبا شجاعا مثابرا حافظا للقرآن ، وكان راضيا عن نفسه وعن مكتبته مغتبطها بسعة ثقافته وسعة شهرته ، ثم أصبح فيما بعسه أديبا كبيرا ورائدا من رواد الفكر الاسلامي •

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) الشهيد سيد قطب ليوسف العظم ص ٢٠

<sup>(</sup>٢) طفل من القرية لسيد قطب ص ١١٣ بتصرف يسير ٠

<sup>(</sup>٣) طفل من القرية لسيد قطب ص ١٢٧٠



# المبحث الثاني: حياته الاجتماعية:

لقد كان أثـر القريـة وما تحتويـه على سيد قطب واضحا حليا ، فالمناظر الطبيعية الفاتنة من منظر المياة التى تغطى الأرض الى منظر الأرض المعدة للنبات الى منظر العمال الذين يبذرون الحبوب غي الأرض ويعملون بجد ونشاط الى منظر الدور المتشابهة في الارتفاع والبناء الى منظر الأشجار المثمـــرة المختلفة الأشكال والالوان ٠٠٠ الى غير ذلك من المناظر، كل ذلك ترك أثرا كبيرا في نفسه ، فاذا كانت عيناه تقع على تلك المناظر وغيرها فلاشك في الحصول على رصيد ضخم من الجمال في مخيلته ٠٠٠ كل ذلك وغيره قد أثر في حســه، وساعد في بناء شخصيته وشعوره المرهف ، ومن ثم نشأته في اسرة متدينة قـــد ويسير والخوف من اليوم الآخر نصب عينيه ، وكان كريما معطاء يحب العطـــف على المساكين ٠٠٠ ووالدته كانت كثيرا ما تتصدق على فقراء القرية ، وكانتت تنصت الى القرآن بخشوع على النحوالذي اسلفت القول فيه ، كل هذا عــــرس في قلبه ونفسه المبادي، الإيمانية السليمة من حفظ القرآن الكريم الــــــي المحافظة على الصلاة في المساجد ، ومن محبة المساكين والعطف علــــــى الفقراء ومساعدة المحتاجين الذين يحس أنهم مظلومون أمثال العمال الغرباء الذين أطلع على أسرارهم ، وأحوالهم وعرف طريقة حياتهم ، وكل ما يتعلــــق بهم • ولاننسى أثر مدرسة القريبة عليه • (١)

<sup>(</sup>۱) القرية ص / ۱۲۷

هذا بالنسبة لنشأته الأولى في القرية ، أما بالنسبة لفترة حيات والتي عاشها في المدينة شابا ، فقد عاش حياة اجتماعية مخالفة لروح الدين وروح الحضارة الانسانية ، وروح العصر ٠٠٠٠ عاش في وضع رأى أنه قد بلين القمة في الفساد ولا يستحق البقاء اطلاقا .

# يقول في أحد كتبه:

" وكل وضعاجتماعي يكون من تائجه شل قوى الأمة عن العمل العدم والانتاج ، فتعويقها بهذا عن النمو والتقدم ٠٠٠ هو وضع شاذ لا يفقد فقط حقه في البقاء بل يصبح بالفعل غير قادر على البقاء ، فكيف اذا اجتمع الى هلك الآفة أنه يهدر الكرامة الانسانية ويفسد الخلق والضمير ، ويقضى على كل معاني العد الة ويقتل الثقة الضرورية في المجتمع والدولة وينشر القلويذهب بالاطمئنان ، (١)

<sup>(</sup>۱) معركة الاسلام والرأسمالية لسيد قطب ص ٠٥٠

التقسيم قوله: " ان تضخم الثراء في جانب ، وبروز الحرمان في جانب ملك مثانه أن يخلق طبقة من الأثرياء الفارغين المتبطلين الذين يجدون لديه وفرة من الطاقة الجسدية التي لابد لهستسلمان ووفرة من الطاقة الجسدية التي لابد لهستسلمن من متصرف . (1)

وقوله في موضع آخر: " عندئذ ينقسم المحرومون والمحرومات فريقيسن فريق السماسرة ، وفريق الضحايا ، فريق القوا دين وفريق الرقيق ، ولا عبرة بالفريق الثالث: فريق الشرفاء الذي يأبي أن يخضع للاغراء الضعيف ، انه فريسق الثالث: فريق الشرفاء الذي يأبي أن يخضع للاغراء الضعيف ، انه فريسق الذين لايريدون الحياة ولا يريدون المتاع ، أو فريق الابطال والقديسين ومساكل الناس ولا كثرتهم أبطال ولا قديسون (٢) ونظرا لسعة اطلاعه على النظلسلم السائدة في عصره - كمذهب الحياء والمذهب القومي ، و النظام الرأسمالسي والشيوعي - البعيدة عن الدين ، ونظرا للوضع الاجتماعي الذي عاشه كانست المنظرة جيدة سليمة النتائج في المجتمع السليم ، وهي أن لكل نظاما سياسيا النظم الاجتماعية فلسفته والأسس التي ترتكز عليها سواء أكان نظاما سياسيا أم أخلاقيا أم اقتصاديا ، وان أنجح النظم الذي يقوم على عقيدة فكريسسة ثابتة - تعرف الانسان حق المعرفة - تعطى الانسان التصور الكامسسل والسليم عن الكون والوجود والحياة ، (٣)

<sup>(</sup>۱) معركة الاسلام والرأسمالية ص ۱۲

معركة الاسلام والرأسمالية ص ١٣

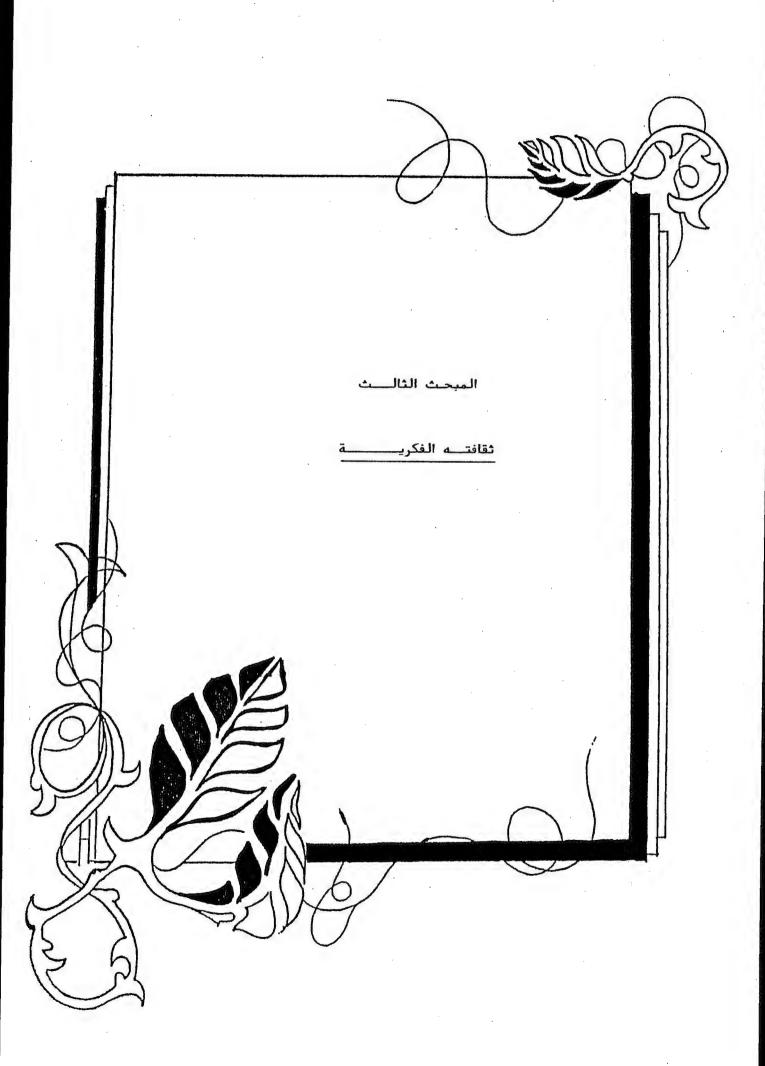
<sup>(</sup>٣) مع سيد في فكره السياسي والديني لمهدى فضل الله ص ٨٣ بتصرف ٠

عن المشاكل وحفاظا على كرامته ، فكان أن تزوجت بأول رجل تقدم لها على عن المشاكل وحفاظا على كرامته ، فكان أنه يحبها وبقى سيد بدون زواج ،

يقول يوسف العظم:

" فعاش للفكر والعلم والكتاب ٠٠٠٠ ثم للدعوة والجهاد. (١)
ورأيي أن هذا لايمنع من أن يحاول ثانية ، خاصة اذا عرفنا أنه يقول بأن
الزواج سنة طبيعية وضرورية ، ويحاول أن يجمع بين السلوك والمعتقد ٠٠٠٠ فكيف لا يطبق ما يقول أو لعل له وجهة نظر.

(۱) الشهيد سيد قطب ليوسف العظم ص ٣٤٠



#### المبحث الثالث: ثقافته الفكريــة:

كانت نهضة الحياة الفكرية التى عاصرها سيد قطب كبيرة ، فقصصة شملت معظم المجالات السياسية والاجتماعية والدينية والأدبية ، وكاللا دباء والشعراء والمصلحين دور بارز فيها خاصة في المناداة بأهمية الديني في المجتمع ٠٠٠٠ هذه النهضة كانت نتيجة الاحتلال الانجليزى المستعمل للمجتمع المصرى والا ونتيجة لاطلاع الكثير من المصريين على الثقاف الغربية الحديثة وانيا هذه الثقافة التى تنادى بتنمية الفرد وباستقلل الفكر المادى الحر المتضمن فصل الدين عن الدولة والهادية عن الحراء المتضمن فصل الدين عن الدولة والهادي الحديثة المحتمد المتضمن فصل الدين عن الدولة والهادي الحديثة المحتمد المادى الحر المتضمن فصل الدين عن الدولة والهادي الحديثة المحتمد المادى الحديثة المحتمد المادى الحديثة المحتمد المتضمن فصل الدين عن الدولة والهادي الحديثة المحتمد ال

ويجدر بنا أن نقول: كان لهذه النهضة أثر فعال في المجتمع حيصت أدت الى مطالبة الناس بحقوقهم في الاستقلال والعدل والحرية، ومن شصصم قيام الثورة وطرد الانجليز من البلاد •

وفي هذا الجو الفكرى كان سيد قطب مايزال يتزود من المعارف المختلفية والمعلومات الجيدة ـ من الثقافية الغربية ـ منيفا رصيدا جديدا الى ثقافت ــــه الواسعة التى تحصل عليها أثناء دراسته، وكان أن تأثير بعدة شخصيات بارزة أهمها الشيخ محمد عبر (٢) له صاحب المدرسة الفكرية الاصلاحية ، والاستاذ عباس محمود العقر (٣) له ماحب المدرسة التاريخية ، والشعيخ حسن البنا (٤) ماحب المدرسة التربوية ، كما اشرت الىذلك سابقـــــا،

<sup>(</sup>۱) معسيد في فكره السياسي لمهدى فضل الله ص ٣٤ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٢) ، (٣) ، (٤) راجع الفكر الاسلامي المعاصر لغازى التوبة ص ١٣ ـ ١٢٧ ـ ١٩٧٠

وهذه الشخصيات تركت أثرا كبيرا في فك سيد قطب ، وكان هذا الأثر ظاهرا فيما بعد في كتبه كما نرى في الظلال أمثلة لذلك حيث نجد فيها نفس الأسس التى اعتمد عليها الشيخ محمد عبده في تفسيره وهي:

- (۱) ان لله سننا في الخلق من حيث نظام الاجتماع البشرى وأسباب رقييي الأمم وتأخيرها وقوتها وضعفها ٠
  - (٢) ان الاسلام هو الدين الذي يجمع بين سعادتي الدنيا والآخرة ٠
- (٣) بيان أن المسلمين ليس لهم جنسية الادينهم فهم أخوة فلل السلام لايجوز أن يفرق بينهم نسب أو حكومة أو غنى أو غيره (١) أما بالنسبة لتأثره بالعقاد فقد كان من الناحية الفكرية الأدبيات يؤيد ذلك :

ثانيا : تعليقه على الفقرة التى وردت في كتابه "التصوير الفني فسى القرآن " ===== وفيها يقول :

" ومن تمام القول في طريقة القرآن التصويرية أن نجعل هنا ما تفرير في مواضع مختلفة في الكتاب عن الحياة التي يبثها التعبير فللماني التصوير ، فهى سمة بارزة فيه تحدد نوع التصوير ومستواه ، ان المعاني

<sup>(</sup>۱) تفسير المنار لمحمد رشيد رضا ص١١ ج١

<sup>(</sup>٢) معسيد في فكره السياسي والديني ص ٤٧٠

الذهنية والحالات المعنوية لم تستبدل بها صور فحسب ، ولكــــن اختيرت لها صور حية ، وقيست بمقاييس حية ومرت من خــــلال وسط حي" فعلق عليها في الهامش بقوله: " كان للاستاذ العقاد فضل توجيهى الى افراد هذه السمة القرآ نية بالاشارة بعدما ورد منها فـــي ثنايا الكتاب أمثلة متفرقة" (1)

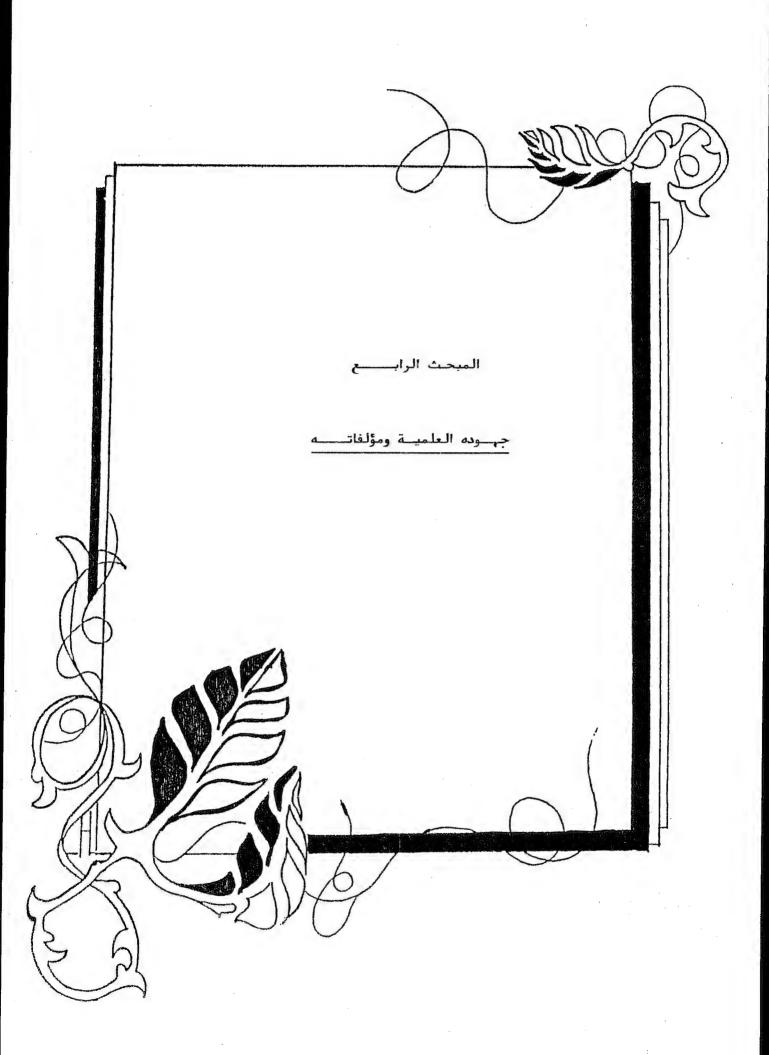
أما الشيخ حسن البنا الذي طبق التعاليم الاسلامية وسار على نهجها فقد كان له تأثير كبير وقوى في الشهيد سيد قطب وفي اسلوب هالذى كان يهتم بالتربية الروحية والدينية ـ كيف لا وقد على غازى التوبة على ذلك فقال: وقد تطابق منهج البناء في التطبي مع منهج الاسلام وتوازى أسلوب مع أسلوب الرسول عليه الصلاة والسلام فأولى الانسان عنايته الكبرى ورباه واعيا عناصره من روح وفك وجسد موازنا بين هذه العناصر مبتكرا في وسائل التربية بما يحقق الغرض ويتناسب مع أجواء القرن العشرين ٠ (٢)

ولا شك أنه تأثر بغير هذه الشخصيات الثلاث خاصة اذا عرفنا أنصصه

<sup>(</sup>١) التصوير الفني في القرآن لسيد قطب ص ٢٠٠٠

<sup>(</sup>۲) الفكر الاسلامي المعاصر لغازى التوبة ص ۲۲۰ ، ولي تعليق على رأى غازى التوبة القائل بأن حسن البنا اقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم فحوت دعوته ، حيث لايمكن ان توازى دعوته دعوة النبي عليه الصلاة والسلام وتكون مساوية لها كما يفهم من كلمة توازى و

(۱) لسيد قطب مؤلف بعنوان "نقد كتاب مستقبل الثقافة بمصر " أصدر طبعته الأولى ١٩٣٧ ، وطه حسين الأولى ١٩٣٧ ، وطه حسين يدعو في كتابه أن تكون مصر جزءا من الحضارة الغربية ، وفند سينتد قطب آراءه من الوجهة التربوية والتعليمية ٠



# المبحث الرابع: جهوده العلمية ومؤلفاته:

يمكن اعتبار أن جهوده العلمية قد ظهرت فور تخرجه من كليـــــة دار العلوم ، حيث عمل بالتدريس ست سنوات ، سنة في بني سويف ، وأخرى في دمياط وسنتين في القاهرة ، وسنتين في حلوان ، وكان خلال هذه السنــوا ت يكتب في المجلات والصحف ما يحضره من قصـة أو شعر أو نقـد أو مقالـة ٠

ثمانتقل موظفا في وزارة المعارف حيث عين مفتشا لفترة قصيرة ثمل مله في مراقبة الثقافة العامة ، وبقى في عمله مدة ثمان سنوات من علم المعام المعام المعام المعام المعام المعام المعام المعام المعدها أرسل الى أمريكا في بعثة حكومي لدراسة نظم التربية فيها (1) وحينما عاد من أمريكا بعد عامين نادى بأن مناهج التربية الأمريكية غريبة عنا لاتناسب مجتمعنا الاسلام ولا ترتبط بأصالته العربية بأى رباط المعدد العربية بأن العربية بأن العربية بأن المعدد العربية بأن العرب

ثم أقبل على الثقافة الاسلامية أقبالا منقطع النظير حتى بلغ مجمــوع ساعات مطالعاته في اليوم عشر ساعات كحد أدنى للبحث والاطلاع •

هذا ويعتبر سيد قطب صاحب مدرسة جديدة لها خصائصها المتميزة عن غيرها مدرسة اتجهت نحو التصوير الفني، تأثر فيها بمن سبقله وأثّر في غيره كما كان له نشاط قيمّ في النقد الأدبي واللغة العربية، وكان

<sup>(</sup>١) أخبرني بهذا الاستاذ محمد قطب ٠

<sup>(</sup>٢) راجع نظرية التصوير الفني عند سيد قطب لصلاح الخالدى ص ١٠٧ ومابعدها٠

ينحو منحى الأدب الحر، وقد كتب في موضوعات شتى اجتماعية وتربويــــة وأدبيـة وسياسية واقتصاديـة ودينية و

وللاستاذ سيد قطب مؤلفات عديدة في مجالات متعددة حيث كتــــب بعضها كسيرة ذاتية له صوّرفيها بيئته وقريته التى نشأ فيها ، ومثـــال ذلك كتابه "طفل من القرية" ومن مؤلفاته ماكان قصة أدبية خيالية كقمتــه "المدينة المسحورة" أو واقعية كقصة "أشواك" ومن مؤلفاته ماكان خواطـــر متناثرة ك" الأطياف" ومنها ما يعد نقدا أدبيا مثلكتاب " مهمة الشاعــر في الحياة " أو نقدا سياسيا كنقده لكتاب طه حسين الذي كتبه عن مستقبـــل الثقافة في مصر (۱)أو نقدا اجتماعيا مثل كتابه " كتب وشخصيات "٠

وهو في كتابه "العدالة الاجتماعية في الاسلام " فرق بين الاسلام الوالمسيحية وبين علاقة الله بالكون والانسان والحياة وعلاقة هذه الأشياء ببعضها كما تحدث عن سياسة المال والحكم في الاسلام •

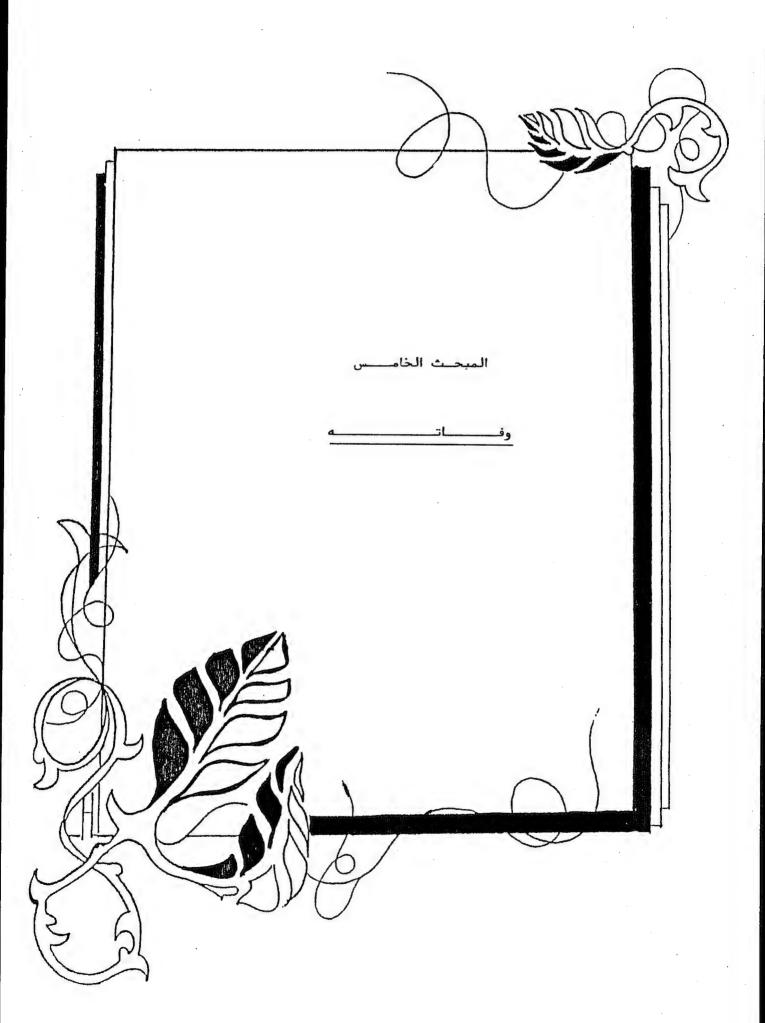
أما كتابه "معركة الاسلام والرأسمالية " فيعد تمردا على الباطـــل والفساد والترف الذى كان يعيشه الحكام ويعتبر دعوة صادقة لمحاربة ذلك وكتاب "السلام العالمي والاسلام" بين فيه أن السلام موجود في الضميو والبيت والمجتمع والعالم كله وللاحساس به لابد من كشف الغشاوة عن أعيين الحيارى الغافلين ، وأما كتاب "نحو مجتمع اسلامي" فيعد دعوة حقة لبنيا مجتمع عالمي مثالي رباني انساني ، وكتابه " هذا الدين " يعتبر بلسميا ودوا، وتثبيتا للمسلمين يوضح لهم فيه ضرورة التمسك بهذا الدييييين المنهج المتفرد الميسر المؤثر الصالح لهم .

<sup>(</sup>۱) لسيد قطب مؤلف بعنوان "نقد كتاب مستقبل الثقافة بمصر " أصدر طبعته الأولى عام ١٩٣٧م، وطه حسين يدعــــو عام ١٩٣٧م، وطه حسين يدعــــو في كتابه أن تكون مصر جزءا من الحضارة الغربية وفند سيد قطب آراءه مــــن الوجهة التربوية والتعليمية ٠

وفي كتابه "المستقبل لهذا الدين" بيان واضح لخلاص الانسانية مين عذابها حين تلتزم بمنهج الاسلام ، أما كتابه: " خصائص التصور الاسلاميي ومقوماته" فهو أيضا بيان لخصائص التصور الاسلامي ،الملخصة في الربانية والشمول والتوازن والثبات والايجابية والواقعية ، أما معالجة النواحي الاجتماعية والاقتصادية والحضارة القائمة وطرق الخلاص الصحيح فجاء في كتابية "الاسلام ومشكلات الحضارة" ، وكتابه "معالم في الطريق" يعد دعوة صريحة لتربية جيل قرآ ني مسلم فريد الاسلام دينيه وحاكمه المولى عز وجيلة وتجارته انما تكون معه وحده لاشريك له ، والملاحظ أن سيدا في كتبه الاسلامية يدعو بصراحة وصدق الى اعتبار الاسلام أساس كل شيء ويوضح أن الحضارة الحالية ماهي الا زيف وخداع وعذاب للانسانية ٠٠٠ كلذلك باسلوب سهل واضيما مدعم بأمثلة واقعية حية وبكل صدق لا يخشى معه لومة لائم ٠

وسيد قطب في كتبه السابقة - جميعها - كان يميل الى دقة التعبي وسلامة الأسلوب وكان جريئا في نقده وتعليقاته ، كما أنه كان يميل الى تصوير الواقع بصدق مما يدل على صراحته وقوته ٠

\* \* \*



#### المبحث الخامس: وفاتــه:

وبالرغم مما كان يصيب من اعياء ومرض وتعذيب الا أن الله هيـــا له أسباب الاشتغال بالكتابة والتأليف فأصدر أهم كتبه على الاطلاق، ونقـــح ثلاثة عشر جزء من الظلل ٠

وبعد مضى عشر سنوات أفرج عنه سنة ١٩٦٤ م بعد التدخيل من رئييسس جمهورية العراق الرئيس عبد السلام عارف ٠ (٤)

١) مجلة المجتمع عدد /٢٠٥ تاريخ ٢٧ أغسطس ١٩٧٤م صفحة ١٠٨

<sup>(</sup>٢) الشهيد سيد قطب ليوسف العظم ص ٣٩٠

<sup>(</sup>٣) سيد قطب خلاصة حياته ومنهجه في الحركة لمحمد توفيق بركات ص٢٠

<sup>(</sup>٤) الشهيد سيد قطب ليوسف العظم ص ٤٠٠

وبعد بضعة أشهر أعيد الى السجن من جديد بتهمة الاعداد لانقيلب مسلح، فبقى فيه مدة عامين كاملين، وتكررت مأساة المحكمة الصورية التى انتهت باعدام ثلاثة من قادة الحركة الاسلامية: سيد قطب، ويوسطف هواش، وعبد الفتاح اسماعيل.

- (1) قولـه: "ان أصبع السبابة الذي يشهد لله بالوحدانية في الصــــــلاة ليرفض أن يكتب حرفا يقربـه حكم طاغية · (٢)
- (۲) وقوله: "ان كنت مسجونا بحق فأنا أرضى حكم الحق ، وان كنت مسجونا بباطل فأنا أكبر من أن أسترحم الباطل "۰
- (٣) وقوله: " انهم لا يستطيعون لأنفسهم حذرا ولا نفعا ١٠ ان الاعمار بيد الله وهم لا يستطيعون التحكم في حياتي ولا يستطيعون اطالة الاعمار ولا تقصيرها كلذلك بيد الله، والله من ورائهم محيط (٤)

<sup>(</sup>۱) سيد قطب ، خلاصة حياته ٠٠ لمحمد توفيق بركات ص ٢١٠

<sup>(</sup>٢) أيام من حياتي لزينب الغزالي ص / ١٨١

<sup>(</sup>٣) الشهيد سيد قطب ليوسف العظم ص ٦٨

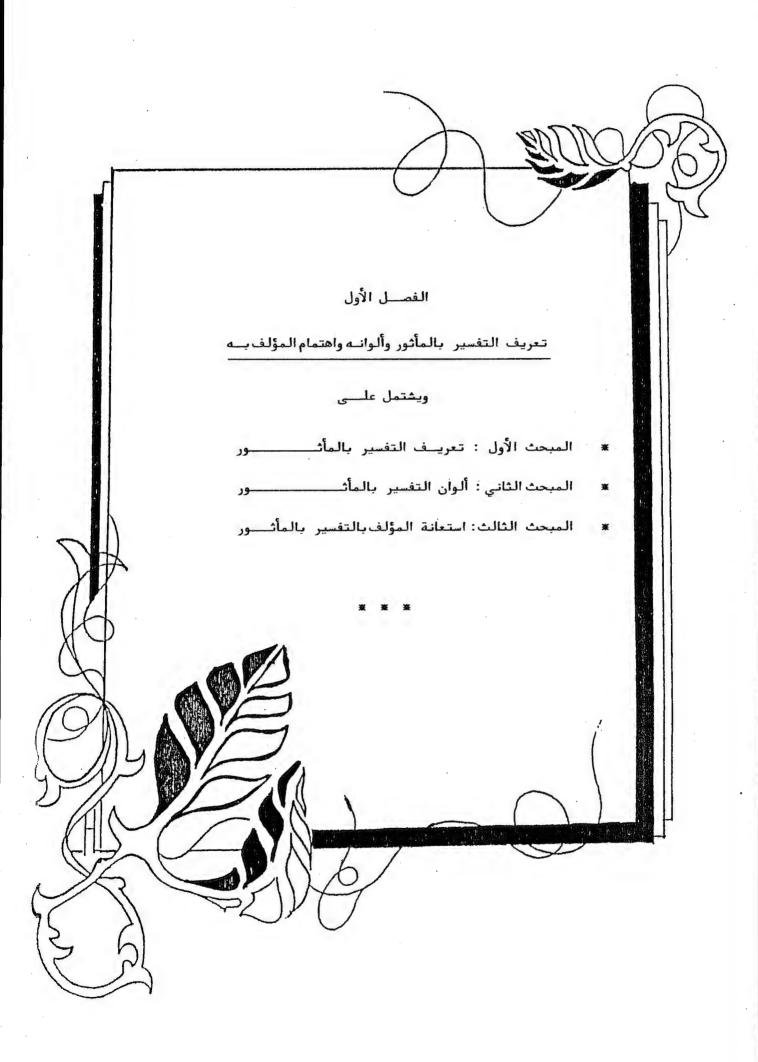
<sup>(</sup>٤) أيام من حياتي لزينب الغزالي ص ١٨١

(٤) واجابته على سؤال أحد اخوانه: لماذا كنت صريحا كل الصراحة فلي المحكمة التي تملك عنقك ؟ قال: " لأن التورية لا تجوز فلي العقيدة وانه ليس للقائد أن يأخذ بالرخص " •

وفي صباح يوم الاتنين الموافق ٢٩ / ٨ / ١٩٦٦ م نفذ حكم الاعـــدام في الاستاذ سيد قطب وأصحابه فلقى الله مع اخوانه راضيا مرضيا ليضيف صفحة زاهرة لصفحات الجهاد والاستشهاد ٠٠٠٠ فاللهم ارحمهم وارحمنا فى الدنيا والآخرة ٠

(۱) أيام من حياتي ص ۱۸۱ ـ ۱۸۳





#### الباب الثانيي

# اهتمام مؤلف الظلال بالتفسير بالمأثور

التفسير بالمأثور أفضل ألوان التفسير وأولاها بالاتباع، وقسد اهتم به سلف الأمة، وظهرت فيه المؤلفات العديدة، ولكل منهج في ايراد مسائله وقضاياه •

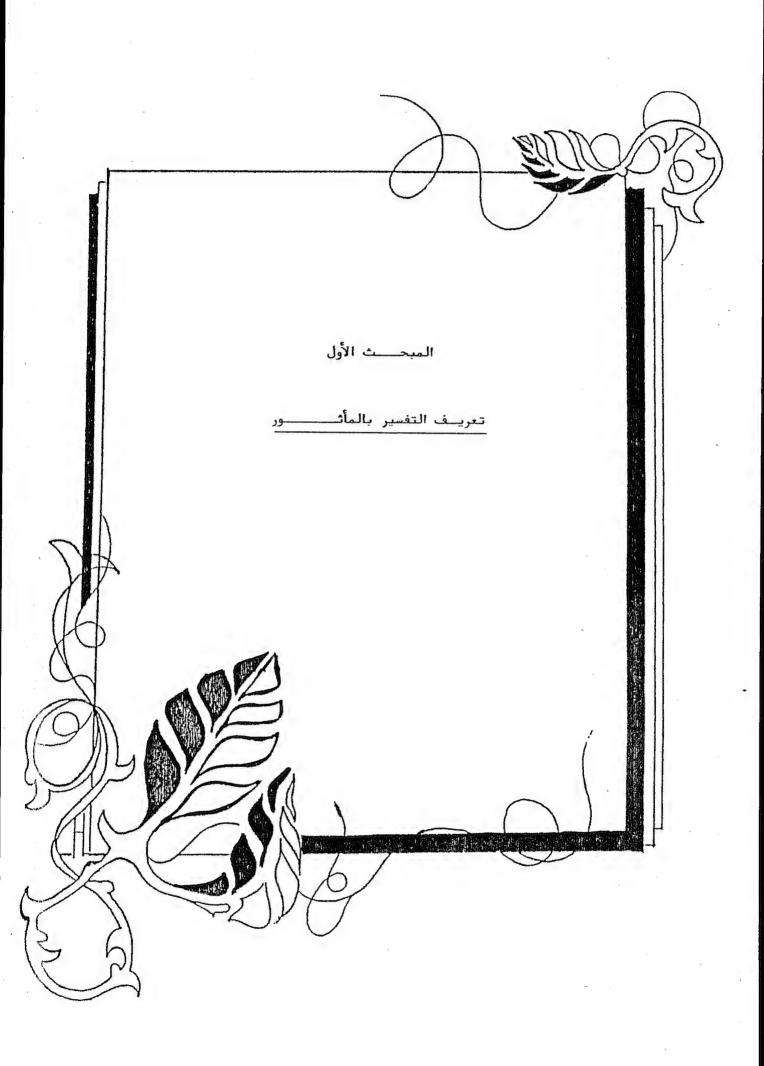
ولم يقم الظلال كله على التفسير بالمأثور بلكان جزءا منه ، وذلك تنبيه لازم حتى لا يتصور أحد أنى اجعله تفسيرا بالمأثور كتفسيري الطبرى ، وابن كثير وغيرهما •

وبالنظر فيما ورد في الظلال من مأثور نلمح منهجه من طريقت ومن أجل ابرازها كان هذا الفصل الذي يدور حول منهج الظلال في التفسير المأثور ، وسوف يكون مشتملا على المباحث التالية:

المبحث الأول: تعريف التفير بالمأثـــور •

المبحث الثاني: الوان التفسير بالمأثور.

المحث الثالث : استعانة سيد قطب بالتغيير بالمأثور •



# المبحث الا ول تعريف التفسير بالمأ ثــــور

## \* في لسان العــرب :

الأشر بقية الشيء والجمع آشار ٠

والأثر الذى ذكر في حديث " من سره أن يبسط له في رزقه وينسأ فــــي أثره فليصل رحمــه " ، يراد به الأجل ، ويسمى به لأنه يتبع العمــــر وفي القاموس: خرج في اثره وأثره (٣) بمعنى جاء بعده وتأثره (٤) وتتبع أثره في تأثرا ترك فيه أثرا والتأثير أيضا الأثر في الشـــي، •(٥)

والأثر يراد به ما ذكرته عن غيرك، ومن هذا قيل حديث مأثور ، أى يخبر الناس به بعضهم بعضا أى ينقله خلف عن سلف · (٦)

وما يهمنا هو المعنى الأخير

المأثور في اللغة: يعنى المنقول ٠ (٧)

أما في الاصطلاح: فالتفسير بالمأثور ورد بعدة تعريفات:

# الأول:

أنه يعنى النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والأخهذ بقهول الصحابي

<sup>(</sup>۱) صحيح البخارى كتاب الأدب باب من بسط له في الـــرزق ج ۷ ص ٩٥ ، وصحيح مسلم بشرح النووى في كتاب البر والصلة والآداب، صلة الرحم وتحريــم قطيعتها ج ١٦ ص ١١٤ ونص مسلم: من أحب ، وينســـأ له ٠

<sup>(</sup>٢) لسان العرب لابن منظور ج ١ ص ١٩

<sup>(</sup>٣) بكسر الهمزة وفتحهــا ٠

<sup>(</sup>٤) القاموس المحيط ج ١ ص ٣٧٥

<sup>(</sup>α) تاج العروس ج ٣ ص ٤

<sup>(</sup>٦) . لسان العرب جـ ١ ص ١٩

<sup>(</sup>٧) سبق بيان معنى كلمة تفسير لغة واصطلاحا ص (١٨) من هذا البحث ٠

- (۱) النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم بروايات يمكن الاحتجاج بها ٠
  - (٢) الأخذ بقول الصحابي رضى الله عنه ٠
    - (٣) الأخذ بمطلق اللغة العربيـة •
  - (٤) الأخذ بالمقتضى من معنى الكلام والمقتضب من قوة الشرع ٠

- (۱) المقتضى: زيادة على النص تثبت شرطا لصحة المنصوص، ويصيــر وكم المقتضى حكم النص، ومثاله قوله تعالى ( فَتَحرِيـرُ رَقَبـــةٍ) من سورة النساء آية / ٩٢ ، يقتضى أن تكون الرقبة مملوكة ، ومثاله اذا قال رجل لآخر اعتق عبدك عن الف درهم يقتضى البيع، واذا قــال: اعتق عبدك بغير شيء يقتضى الهبـة ، والعلماء يقولون التحريـــم: اعتق عبدك بغير شيء يقتضى الهبـة ، والعلماء يقولون التحريـــم: خطاب الله المقتضى للترك اقتضاء جازما ـ يختلف المقتضى عن المحـذو ف اختلافا تاما لأن في المحذوف يتغير الحكم بعد ذكر المحذوف عمـــا كان قبله ، ومنه قوله تعالى : ( وَاسأُلِ القرية ) من سورة يوســف آية ٨٢ ، وبذلك يظهر الفرق بين المقتضى والمحذوف " ، من كتاب المغني في أصول الفقه ص ١٥٧ ـ ١٦٨ لعـمر بن محمـــد الخبازى ، المتوفى سنة ١٩١ ه ،
- (۲) جاء في تاج العروس: يقال: هذا شعر مقتضب، وكتاب مقتضب واقتضبت الحديث والشعر: تعلقت به من غير تهيئة أو اعداد له، واقتضب الكلم ارتجله واقتضب حديثه انتزعه واقتطعه (ج ۱ ص ٤٣٢)، فيكون المقتضب من قوة الشرع بمعنى المنتزع بصورة سليمة،

## الثاني:

أنه ماجاء في القرآن الكريم، أو السنة الشريفة أو كلام الصحابية رضوان الله عليهم عليه

- (۱) تفسير القرآن بالقــرآن الكريـم٠
- (٢) تفسير القرآن بالسنة الشريفـــة
- (٣) تفسير القرآن بكلام الصحابة رضوان الله عليهم ٠

#### الثالث:

وهذا التعريف مركب من أربعة عناصر مهمة هي :

- (۱) المنقول عن الله جل وعلا ٠
- (٢) المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم ٠
- (٣) المنقول عن الصحابة رضوان الله عليهم
- (٤) المنقول عن التابعين رحمهم اللـــه

<sup>(</sup>۱) البرهان في علوم القرآن ج ٢ ص ١٥٦ ـ ١٦١٠

<sup>(</sup>٢) مناهل العرفان للزرقانيي ج ١ ص ٤٨٠٠

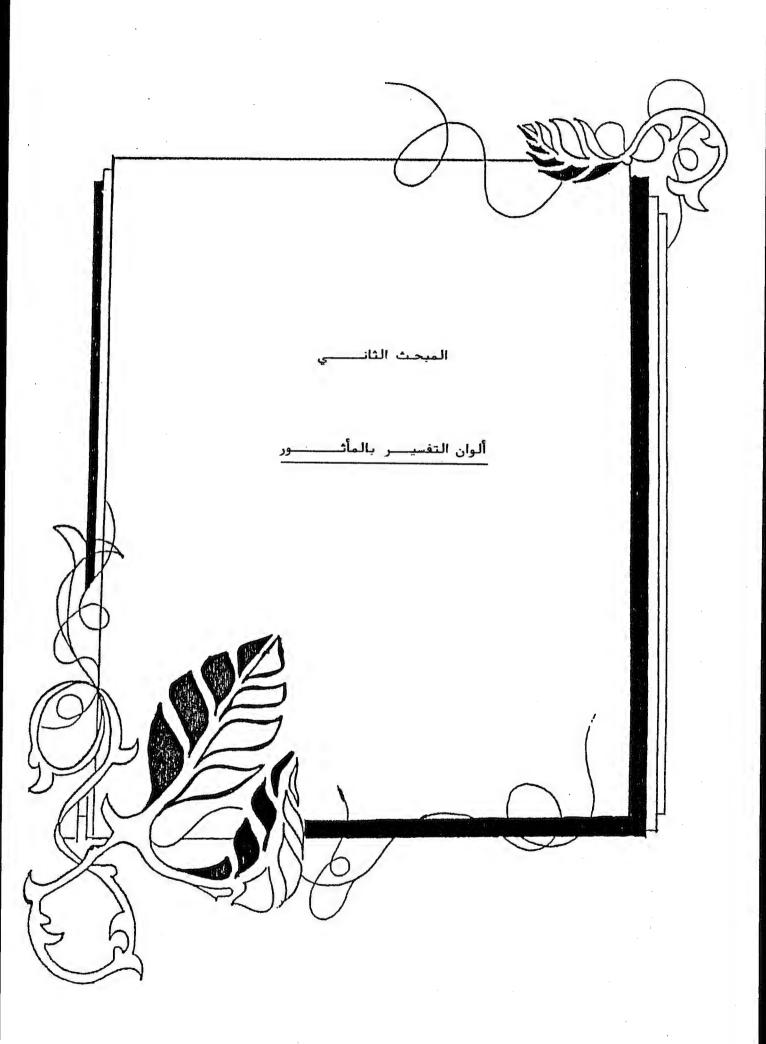
وبمقارنـة التعاريـف : أرى أن الجميع اتفقوا على الأخذ عن النبـــي صلى الله عليه وسلم ، وعن صحابته الميامين ، فاغفل التعريف الأول تفسيـر القرآن بالقرآن كما أن التعريفين الأول والثاني لم يعتبرا بتفسير التابعيـــن لكنى أختـار التعريف الأخيـر لما يأتى:

أولا: لأنه تضمن تفسير القرآن بالقرآن الكريم وهذا عنصر هام جدا ، حيــــث لايعلم مراد الله الاالله جلت قدرته ٠

ثانیا: لأنه ضم تفسیر التابعین وسیأتی أن اجتماعهم علیالشی حجة یؤخسد بها ٠

ثالثا: لأن القرآن الكريم نزل باللغة العربية ، ولا نالنبي صلى الله عليه وسلم وصحابته الميامين نشأوا في وسط تمكن أهله من اللغة فأجادوها وأحاطوا بمناحيها وأساليبها ٠٠٠ فما جاء في التعريف الأول مسسن الأخذ بمطلق اللغة هو قيد لا لزوم له اطلاقا بل يعتبر من الشروط الواجب توافرها في المفسر ، فيكون معنى التفسير بالمأثوب والمرتضي هو : ماجاء عن الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريسم وماجاء منقولا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أو منقولا عن الصحابة الكرام رضي الله عنهم ، أو منقولا عن التابعين رحمهم الله ،

\* \* \*



## المبحث الثانــي ألوان التفسـير بالمأثــور

### الأول: تفسير القرآن بالقرآن:

<sup>(</sup>۱) سورة الانعام آية / ۸۲

<sup>(</sup>۲) رواه البخاری فی تفسیر سورةِ لقمان من کتاب التفسیر ج ۸ ص ۳۹۳ ـ ۳۹۰ مــن فتح الباری ، وسورة لقمان آیة / ۱۳۰

وهذا ما أشار اليه ابن القيم بقوله :

" ان طريقة الصحابة والتابعين وأئمة الحديث كالائمة الأربعة وغيرهم هي أنهم يردون المتشابه الى المحكم ، ويأخذون من المحكم ما يفسر لهمسو ص المتشابه ، ويبينه لهم فتتفق دلالته معدلالة المحكم وتوافق النصصو ص بعضها بعضا ، فانها كلها من عند الله " • (١)

- (١) أن تفسر أيـة ما أجمل في موضع آخـر من ذلك قوله تعالى في ســـورة الفاتحـة :
- ( آهنِنا الصِرّاطَ المُستَقِيمَ صِرَاطَ النّبِين انعَمتَ عَلَيهِم غَيرِ المَعْضُوبِ عَلَيهِ ـــم وَ المَعْضُوبِ عَلَيهِ ـــم وَ السّبَانِ ) وَلاَ الضّاليِـــيّن ) •

فقد فسر جل وعلا المنعم عليهم - وهو أعلم - بقوله تعالى : ( وَمَن يُطِع اللَّهَ وَالرَسوٰل فَأُوْلَئَكُ مَع الَّذِينَ أَنعَم اللَّهُ عَلَيهم مِنَ النَّبِيلِ فَيُ النَّبِيلِ فَالْمَلِعِينَ وَحَسُنَ أُولَئَكُ رَفيِق اللَّهُ عَلَيهم مِنَ النَّبِيلِ فَي وَالصَّلِع اللَّهُ عَلَيهم مِنَ النَّبِيلِ فَي وَالصَّلِع المُعلِي وَالصَّلِع الطبرى :

" فقيل لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد اهدنا ياربنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم بطاعتك وعبادتك من ملا تكتك وأنبيائ كوالمديقين والشهداء والصالحين • (٣)

<sup>(</sup>۱) اعلام الموقعين لابن القيم ح ٢ ص ٢٨٨٠

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية / ٦٩٠

<sup>(</sup>٣) جامع البيان في تفسير القرآن للطبرى جـ ١ ص ٥٨٠

(٣) أن تأتي الآية لتخصص ماجاءعاما في مكان آخر أو في نفس الآيـــــة كقولـه تعالى :

ففي هذه الآية الكريمة نجد أن نفى الخلة عام خص منه المتقـــون في قوله تعالى :

( الاضِلَّاءُ يَومَبِ ذِ بَعضُهُ م لِبَعضٍ عَدُو لَّإِلَّا المُتَّقيِنَ ) • (٢)

وكذلك الأمر بالنسبة للشفاعة فاستثنى الله من اذن له فيها بقولـــه حل وعلا:

( وَكُم مِّن مَّلَكِ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغنِي شَفَعتُهُم شَيئًا إِلَّا مِن بَعدِأْن يَأْذَنَ اللَّهُ لِلَّم لِمَن يَشَـَآءُ وَيرضَـي ) • (٣)

وماجاء عن الله تبارك وتعالى في القرآن الكريم قطعي الثبوت وصاحب وأعرف به من غيره ، فمن الضرورى جهدا أن ينظر من يريه تفسير كتاب الله فيه بامعان :

ليتمكن أولا من معرفة ماجاء موجزا في موضع بما ورد مبسوطا في موضع آ خـر ، ومثال ذلك قولـه تعالى:

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية / ٢٥٤ والخلة الصداقة والنسب ابن كثير ١٠ ٣٠٤

<sup>(</sup>٢) سورة الزخرف أيــة / ٦٧٠

<sup>(</sup>٣) سورة النجم آية /٢٦ ٠

( والمُطلَّقُاتُ يَتْرَبَّصَنَ بِإِنْفُسِينَّ ثَلْثَةَ قُرُوَ ۚ وِلَا يَحِلُ لَهُنَّ أَن يَكتُ مَن مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِي نَّ إِن كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللَّهِ وَاليَومِ الآخِرِ وَبُعُولَتُ لَّ مَن أَرَادُوا إِصلَحاً ، وَلَهُنَّ مِثلُ الَّذِي عَلَيهِ فَي ذَلِكَ إِن أَرادُوا إِصلَحاً ، وَلَهُنَّ مِثلُ الَّذِي عَلَيهِ فَي ذَلِكَ إِن أَرادُوا إِصلَحاً ، وَلَهُنَّ مِثلُ الَّذِي عَلَيهِ فَي إِللَّهُ عَلِيهِ فَي وَلِي إِن أَرادُوا إِصلَحاً ، وَلَهُنَّ مِثلُ الَّذِي عَليهِ فَي إِللَّهُ عَلِيهِ فَي اللَّهُ عَلِيهِ فَي وَلِي إِللَّهُ عَلَيهِ فَي وَلِي إِللَّهُ عَلَيهِ فَي وَلِي إِللَّهُ عَلِيهِ فَي وَلِي إِللَّهُ عَلِيهِ فَي وَلِي عَلَيهِ فَي وَلِي إِللَّهُ عَلِيهِ فَي وَلِي وَلِي عَلَيهِ فَي اللَّهُ عَلَيهِ وَاللَّهُ عَنِي اللَّهُ عَلِيهِ فَي وَلِي إِلَي عَلَيهِ فَي وَلِي مِن وَلِي مِن وَلِي عَلَيهِ فَي وَلِي مِن وَلِلِهِ عَلَيهِ فَي وَلِي عَلَيهِ فَي وَلِي مُ وَلِي مِن وَلِي عَلَيهِ فَي وَلِي عَلَيهِ وَاللّهُ عَنِي وَلِي وَلِي عَلَيهِ فَي وَلِي عَلَيهِ فَي وَلِي عَلَيهِ فَي وَلِي مُ وَلِي مِن وَلِي عَلَيْهِ فَي وَلِي وَلِي فَي وَلِي وَلِي مِنْ وَلِي وَلِي عَلَيهِ فَي وَلِي وَلِي عَلَيْهِ فَي وَلِي مُنْ مُنْ وَلِي وَلِي وَلِي وَلِي وَلِي وَلِي وَلِي وَلِي وَلِي عَلَيْهِ فَي وَلِي وَاللّهُ عَلَيْهِ فَي وَلِي وَلِ

وهذه الآية عامة في كل مطلقة ، وليم يبسط ويوضح هل هو في الزوجية المطلقة المدخول بها أم لا؟ هل هو في الصغيرة التي لم تبلغ بعيد أم الكبيرة اليائسة من المحيض؟ •

ولكن بالنظر الدقيق عرف أن لفظ ( المطلقات ) وان كان عاما لك ولا الروم (٣) أريد به الخصوص في الزوجات المدخول بهن ذوات الحيض أى غيال الحاملات وقد عرف هذا لأن ما ورد في السور الأخرى يشرح حالات الطلاق الثانية ويبسطها فعرفنا حكم المطلقة قبل الدخول بها بالآية الواردة في ويبسطها الاحتزاب وهي :

يَا يَهُ يَهَا الَّذِينِ الْمَنُوا اَذَا نَكَحتُمُ المُؤْمِنَتِ ثُمَّ طُلَّقَتُمُوهُ نَّ مِن قَبلِ أَن تَمَسُّوهُ ـنَّ أَوَا لَكُم عَلَيهِ لَنَّ مِن عَدة تَعتَدُونَهَا فَمَتِّعُوهُ نَّ وَسَرِحُوهُ نَّ سَرَاحًا جَمِيكًا (٤)

وعرفنا حكم المطلقة وهى حاصل والمطلقة الصغيرة، وأيضًا اليائسة من المحيض بقوله تعالى :

<sup>(</sup>۱) سورة البقرة آ يـة / ۲۲۸٠

<sup>(</sup>٢) احكام القرآن لابن العربي جـ ١ ص ١٨٥٠

<sup>(</sup>٣) تفسير القرطبي ج ١ ص ٩٢٠٠

<sup>(</sup>٤) سورة الاحزاب آية / ٤٩٠

وليحمل ثانيا المطلق على المقيد ، ومثاله قوله تعالى فللمسي

( حُرِمَت عَلَيكُمُ المَيتَةُ وَالدَّمْ وَلحمُ الخِنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيرِ اللَّــــِهِ

بِهِ، وَالمُنخَنِقَةُ وَالمُوقُوذَةُ وَالمُتُردِينَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أُكِلَ الشَّـــــُبعُ إِلَّا

مَا ذَكَّيتُم وَمَانُبِحَ عَلَى النُصُبِ ) (٢) الآية (٣)

فالدم هنا مطلق عن القيد ولكنه ورد مقيدا في سورة الأنعام بقولــه تعالــه:

( قُل لا الْجِدُ فِي مَا أُوحِيَ اللِّيَّ مُحَرَّماً عَلَى طَاعِمٍ يطعَمهُ إِلَّا أَن يَكُونَ مَيتَةً أَو دَمّا مَسُعُوحاً أَو لحمَ خِنزِيهٍ فَانّهُ رِجِسُ أَو فِسقًا أُهِلَّ لِغَيرِ اللّهِ عِن الْمُطرّ غَير بَاغٍ وَلا عَاد فِلِنّ رَبّك عَفُورٌ رَّحِيمٌ ) . (٤) فقيد الدم هنا بكونه مسفوحا فيعلم أن المراد بالدم في آية المائدة الدم المسفوح المنصوص على تحريمه في آية الانعام لأن الحكم في الآيتين واحد وهو التحريم والسبب الذي بني عليه الحكم فيهما واحد وهو كونه دما ، فلو كان السحم

<sup>(</sup>۱) سورة الطلاق آية / ٤

<sup>(</sup>۲) المنخنقة: التى تخلق حتى تموت ولا تدرك ذكاتها ، والموقوذة: المضروبة حتى تشرف على الموت ، ثم تترك حتى تموت وتؤ كل بغير ذكاة ، والمتردية التى تردت أى سقطت من جبل أو حائط أو في بئر فماتت ، النطيحة المنطوحة حتى ماتت وما ذكيتم: أى قطعتم أو داجه وأنهرتم دمه وذكرتم اسم الله عليه اذاربحتموه ، تفسير غريب القرآن لمحمد بن ابي بكر السجستاني ص ٨٩ : ٩٠

<sup>(</sup>٣) سورة المائدة آية / ٣٠

<sup>(</sup>٤) سورة الانعام آية / ١٤٥ .

المحرم مطلق الدم لخللا القيد \_ وهو " مسفوحا" \_ من الفائدة ٠ (١)

وليحمل المريد لتفسير كتاب الله العام على الخاص ، ومثالـــه قوله تعالى :

( حُرِمَ عَلَيكُ مُ النَّمِيتَ أَ وَالدَّمُ وَلَحَمُ الخِنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيرِ اللَّهِ بِهِ ) الآيات . (٢)

فكلمة (المَيْتُهُ) هنا جاءت عامة شاملة لجميعأنواع الميتة ،لكنن وردت آية فينفس السورة خصصت نوعا من الميتة غير محترم ، بــــل هو حلال حتى على المحرم •

يقول تعالى:

( أُحِلَّ لَكُم مَيدُ البَحـرِ وَطَعَامُهُ مَتَعَلَّا لَكُم وَللسَيْآرةِ وَحُرِّمْ عَلَيكُم مَيدُ البَـرِ ما دُمتُم حُرُمـًا واتَّقُوا اللَّـهَ الَّذِي إِليهِ تُحشَرُونَ ) • (٣)

كما يقول جل وعلا في. سورة النحل:

( وَهُوَ ٱلَّذِي سَخَّرَ البَحرَ لِتَأْكُلُوا مِنُه لَحماً طَرِياً وتستَخْرِجُوا مِنُه جِلَيـةً تَلْكُرونَ) • (٤) تَلَبسُونَهَـا وَتَرى الْفُلكَ مُواخِرَ فِيهِ وَلِتَبتَغُوا مِن فَصْلِهِ وَلَعلَّكُم تَشْكُرونَ) • (٤)

وليحمل المجمل على المبين ، ومثاله قوله تعالى:

﴿ أُحِلُّ لَكُم لَيلَةَ الصِّيامِ الرَّفَتُ إِلَى نِسَآ شِكُم هُنَّ لِباَسٌ لَّكُم وَأُنتُم لِبـــاسٌ

<sup>(</sup>١) علم أصول الفقه عبد الوهاب خلاف ص ١٩٣٠

<sup>(</sup>٢) سورة المائدة آية / ٣

<sup>(</sup>٣) سورة المائدة آية / ٩٦

١٤ / آية / ١٤ ٠

لَّهُ النَّهُ اللَّهُ الْلَهُ أَنْكُم كُنتُم تَخْتانُونَ أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيكُم وَعَفا عَنكُ مِ اللَّهُ لَكُم وَكُلُوا وَأَشرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَ اللَّهُ لَكُم وَكُلُوا وَأَشرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَ مَن الْخَيطُ الْأَسُودِ مِن الفَجِرِ ) • (١) الآية •

فقوله ( مِنَ الفَجِرِ ) فسر وبين مجمل قوله تعالى حتى يتبين لكسم الخيط الأبيض من الخيط الأسود " اذ لولا كلمة ( الفَجِرِ ) لبقى الكسلام على تردده واحتماله وهذا التبين كما نراه هنا متصلا وقد ورد كذلك منفصلا في آ يه أخرى ومثاله قوله تعالى : (مِرَاطَ الَّذِينَ أَنعَمتَ عَلَيهِم) من سورة الفاتحة فالمنعم عليهم فسره وبينه قوله تعالى :

( وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَنَّكَ مَعَ الَّذِينَ أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيهِم وسَنَ النَّبِينِينَ وَالِمَّدِّيقِينِ (٤) وَالشَّهَدَاءَ وَالصَّلِحَيِنَ وَحَسُّنَ أُولَنَّكِ رَفِيقَــــاً) • (٥)

<sup>(</sup>۱) سورة البقرة آية / ۱۸۷ ٠

<sup>(</sup>٢) سورة الفاتحة آية / ٧

<sup>(</sup>٣) الاسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير للدكتور محمد أبي شهبة ص ١٥٠

<sup>(</sup>٤) جاء في المفردات لغريب القرآن للاصفهاني ص ٢٧٧ أن الصديقين هم قوم دوين الأنبياء في الفضيلة كما ورد أنهم الذين وافقت أفعالهم أقوالهم فصدقتها ٠

<sup>(</sup>٥) سورة النساء آية / ٦٩

### الثانى: تفسير القرآن بالسنة:

تعتبر السنة النبوية الشريفة في المرتبة الثانية لتفسير القرآن الكريم واذا صحّت نسبتها واسنادها للرسول صلى الله عليه وسلم فلا يجـــور أبدا العدول عنها الى غيرها ، ولأن وظيفته صلى الله عليه وسلـــم البيان كما وضح ذلك المولى عزوجل بقوله:

# ( وَأُنزَلنَا ۗ إِلَيكَ الذِّكِرَ لتُبيَنْ للنَّاسِ مَا نُزلَّ إِلَيهِم وَلَّعَلَّهُم يَتَفكُّرُونَ )

هذا وتعتبر السنة النبوية المصدر الثاني للتشريسع ، فكيف لانأ خسسد منها تفسير كتاب الله وهو جل وعلا قد نصّ علىذلك ؟ ، كما حث علسسه اتباع رسوله صلى الله عليه وسلم وطاعته وكان يقرن ـ دائما ـ طاعتسدر جل وعلا بطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم مما يؤكد كون السنة المصسدر الثانى للتشريع •

يقول تبارك وتعالى:

( مُّن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَد أَطَاعَ اللَّهَ وَمَن تَوَلَّى فَمَا ۖ أُرسَلنَكَ عَلَيهِم حَفِيظاً (<sup>٢)</sup> ويقول أيضا :

( فَلَا وَرَبِكِ لَا يُؤْ مِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَّر بَيَنهُم ثُم لَا يَجِيدُوا فِي أَنفُسِهِم حُرَجًا وَمَا قَضْيتَ وْيُسَلِّمُوا تَسلِيمِاً ) (٣)

<sup>(</sup>۱) سورة النحل آية / ٤٤

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية/ ٨٠

<sup>(</sup>٣) سورة النساء آية / ٦٥

كما بين الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك بنفسه حين سأل معاذبن جبل قبل أن يبعثه الى اليمن فقال: "كيف تقضي؟ قال: أقضي مما في كتاب الله ، قال: فبسنية رسول الله ، قال: فبسنية رسول الله ، قال: فان لم يكن في سنة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: أجتهد رأيي ، قال: الحمد لله الذي وفق رسول الله الله عليه وسلم ،

وقال صاحب الموافقات:

وهذا القول يريد به: أن السنة النبوية الشريفة شرحت ماجاء في القرآن وكملته وبينته في أمور كثيرة كأمر الصلاة والزكاة والحج والصوم فلابيد من الرجوع اليها بعد كتاب الله الكريم .

وهناك آيات وأحاديث وأقوال كثيرة في بيان مرتبة السنة الشريف وما ذكرته ماهو الا اشارة لا غير ·

<sup>(</sup>۱) سنن الترمذى كتاب الاحكام باب ماجاء في القاضي كيف يحكم ج ٢ ص ٣٩٤، وقال فيه : هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه "٠ قال الحافظ ابن كثير في تفسير القرآن : وهذا الحديث في المسند والسنن باسناد جيد : ج ١ ص ٣٠٠ ورواه احمد في مسنده ج ٥ ص ٢٣٦٠

<sup>(</sup>٢) الموافقات للشاطبي ج ٤ ص ٢٩٠

### ومن أمثلة تفسير القرآن بالسنة :

- (۱) بينت السنة الشريفــة كثيرا مما أجمل من عبادات وأحكام وردت فـــــا القرآن الكريم، كالزكــاة التى لميبين مقاديرهــا، وأنواعهــــا وأوقاتها، فوضحت ذلك السنة، وكذلك الأمر بالنسبة للحج، وبالنسبة للصلاة، فالصلاة لميبين القرآن أوقاتها ولاعدد ركعاتها، ولاكيفيتهـــا ولاكل ما يتعلق بهـا من شروط أو أركان أو واجبـات ٠٠٠٠٠ وجـــا، كل هذا موضحا في أفعالـه صلى اللــه عليـه وسلم وفي أقوالـه التــــي منها قولـه عليـه الصلاة والسلام: " صلـوا كمـا رأيتمونــى أصلى".
  - - ( وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَ وَالسَّارِقَ وَالسَّارِقَ وَالسَّارِقَ وَالسَّارِقَ وَالسَّارِقَ فَاقطَعُوا أَيدِيهُمَ (٢)
      يقول صاحب : السنة قبل التدويسن :

" فان قطع اليدلم يقيد في الآية بموضع خاص فتطلق اليد على الكف وعلى الساعد ، وعلى الذراع ، ولكن السنة قيدت القطع بأن يكومن الرسع ، وقد فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

<sup>(</sup>۱) صحیح البخاری کتاب التمنی باب ماجا، في اجازة خبر الواحد ج ۱۳ ص /۲۰۰ من فتح الباری ۰

<sup>(</sup>٢) سورة المائدة آيـة / ٣٨٠

<sup>(</sup>٣) الرسغ : مفصل مابين الكف والذراع وقيل الرسغ : مجتمع الساقين والقدمين وقيل : مفصل مابين الساعد والكف والساق والقدم / لسان العرب ج ١ ص ١١٦٥٠

عندما (أتى بسارق فقطنع يده )(1)، هذا وقد أتت السنة مبينة للقدرآن الكريم فكانت تفسر مبهمه (٢) وقيد مطلقه (٣) وتوضح مجملوت وتخصص ماكان عاما فيه وتشرح أحكامه بتفصيل مبسط كما وضحت أيضا الناسخ والمنسوخ منه ، وجاءت بأحكام زائدة علىما في القرآن الكريم (٤) ، فجزى الله نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم عنا وعن المسلمين خيدراء ٠

- (۱) سنن الدار قطني ج ٣ ص ١٨١ ، وقال فيه ضعيف ، ولكن جاء في السنن أيضا ج ٣ ص ٢١٢ أن عليا رضي الله عنه كان يقطع من المفصل ويحسمها ولكنن في السند حجية ابن عدى " تابعي " بضم الحاء وفتح الجيم وشصحتة مثناة تحت ١ المغني في ضبط الأسماء والكنى ص ٧٢٠
- قال فيه أبو حاتم: شبه المجهول، وقال ابن حجر في الفتح ج ١٢ ص ٨٧: الجمهور على القطع من الكوع، ونقل بعضهم فيه الاجماع والسنة القطع من الكوع، وعمر كان يفعل ذلك و فالحديد ثالم فصل من حديث جابر وغيره، وعمر كان يفعل ذلك و فالحديد ثالم كما نرى والله اعلم يتقوى بشواهده والكوع رأس اليد مما يلي الابهام والنهاية ٢٠٩/٤
  - (٢) المبهم: هو الذي لايفهم المراد منه ويأتي مرادفا لمعنى المجمل، وهــو مالم تتضح دلالته ج ٢ ص ٢٦ من كتاب الاتقان للسيوطي وقد سبق ذكـــر المثال عليه ٠
  - (٣) المطلق: الدال على الماهية بلاقيد " ج ٢ ص ٤٠ من الاتقان للسيوطيي " وقد سبق مثاله ٠
  - (٤) كتحريم نكاح المرأة على عمتها وخالتها حيث ورد في صحيح مسلم بشـــرح النووى ج ٩ ص ١٩٠ وتحريم لحوم الحمر الأهلية وكلذى ناب من السبــاع ورجم الزاني المحصن وغير هذا كثيـــر ، المرجع نفسه : ١١/ ١٨٨٠٠

#### الثالث: تفسير القرآن بأقوال الصحابجة :

تأتي تفاسير الصحابة \_ رضوان الله عليهم \_ في المرتبة الثالثة وذلك لأن عدالتهم مقطوع بها ،فالآيات التي تشبهد بفضلهم ومكانتهــــم حنيجة اخلاصهم وصدقهم في نشر الدين \_ كثيرة أذكر منها قوله تعالى : ( محمد رسول الله والذين معه أشدا على الكفار رحما عبينهــــم ترليهم ركعا سبجدا يبتغون فضلا من الله ورضونا سيماهم في وجوههــم من أثر السجود ذلك مثلهم في التورله ومثلهم في الانجيل كـــرزع أخرج شطئه فئازره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيـــظ بهم الكفار وعد الله الذين عامنوا وعملوا الصلحت منهم مغفــــرة واجراً عظيما ) .

وكذلك الأحاديث النبوية الشريفة التى تشهدبفضلهم وتبين مدى حصب النبي صلي الله عليه وسلم لهم كثيرة أذكر منها عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( خير امتى قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ) • وعن ابى هريمبمبرة قال قال رسول اللمسمه صلى الله عليه وسملم ( لاتسمبوا أصحابهمي لاتسمبوا أصحابهمي فوالمذى نفسمي بيمسمده لو أن أحدكمم أنفسق مثل أحد ذهبهما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه ) •

<sup>(</sup>١) سورة الفتح آية / ٢٩٠

 <sup>(</sup>٢) البخارى في كتاب الفضائل باب فضائل أصحـاب النبى صلى اللـه
 عليه وسلم ج γ ص ٤ ـ ٥ من فتح البارى واللفظ للبخارى ومسلم في
 كتاب الفضائل باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ج ١٦ ص ٨٤ ٠

<sup>(</sup>٣) رواه مسلم في كتاب الفضائل باب تحريم سب الصحابة جـ ١٦ ص ٩٢ ٠

وقد سبق أن ذكرت في مبحث سابق (١) أقوال العلماء في وجوب الرجوع الى أقوال الصحابة اذا لم نحصل على التفسير في كتاب الله، ولم نجسده أيضا في سنة نبيه صلى الله عليه وسلم ٠

### ومن أمثلة تفسير القرآن بأقوال الصحابة:

(۱) ما أخرجه البخارى عن عبد الله بن أبي مليكة يحدّث عن ابن عبياس قال : وسمعت أخاه (۲) أبا بكر بن أبي مليكة يحدث عن عبيد بسن عمير قال : قال عمر رضي الله عنه يوما لأصحاب النبي صلى اللسمة عليه وسلم فيم ترون هذه الآية نزلت :

## ( أَيَوْد أَحدكُم أَن تَكُونَ لَـهُ جناتَ اللهِ اللهِ

قالوا: الله اعلم فغضب عمر ، فقال قولوا نعلم أو لاتعلم ، فقال ابن عباس:

في نفسي منها شيء يا أمير المؤ منين ، قال عمر : يا ابن أخي قل ولا

تحقر نفسك ، قال ابن عباس ضربت مثلا لعمل ، قال عمر : أى عمل ؟ ،

قال ابن عباس : لعمل ، قال عمر لرجل غني يعمل بطاعة الله عز وجل ثم بعث الله

له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى اغرق اعماله ، (؟)

<sup>(1)</sup> وذلك في مبحث اهتمام العلما عبالتفسير،

<sup>(</sup>۲) القائل: وسمعت أخاه هو ابن جريج ، وأبو بكر بن أبي مليكة لايعـــرف اسمه وعبيد بن عمير ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وسماعـــه من عمر صحيح / فتح البارى ، شرح صحيح البخارى لابن حجـــــر ح م ١٥١ ٠

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة آيـة / ٢٦٦٠

<sup>(</sup>٤) صحیح البخاری کتاب التفسیر باب قوله أیود أحدکم أن تکون له جنست ج ۸ ص ۱۵۱ من فتح الباری ، وذکره السیوطي في الاتقان ج ۲ ص ۲٤۰ ۰

(۲) ما رواه مسروق قال: قلت لعائشة رضي الله عنها يا أمتاه هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه ، فقالت : لقد قتف شعرى مما قلصد أين أنت من شد كذب من حدثك أن محمددا صلى الله عليه وسلم رأى ربه فقد كذب ثم قرأت :

( لَّا تُدرِكُ لُهُ الْأَبِصَ لُرُ وهُوَ يُدرِكُ الْأَبِصَ لَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الَّخبِيرُ )(١)

( وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ اللَّهُ لِّلِا وَحياً أَو مِن وَراي حِجساب) (٢)

ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قصصرأت :

( وَمَا تَدرِى نَفْسُ مَّاذًا تَكسِبُ غَصَادًا ) (٣) ومن حدثك أنه كَثَم فقد كذب ثم قصرات :

( يَا أَيُهَا الرَّسُولُ بَلِغَ مَا أُنزِلُ اللِّيكَ مِن رَّبِيكً لَا الرَّسُولُ بَلِغ مَا أُنزِلُ اللِّيكَ مِن رَّبِيكَ مِن رَّبِيكَ ) (٤) ولكن رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين . (٥)

<sup>(</sup>۱) سورة الأنعام آية / ١٠٣

<sup>(</sup>۲) سورة الشورى آيـة / ٥١

<sup>(</sup>٣) سورة لقمان آيـة / ٣٤٠

المائدة آية / ٦٧

<sup>(</sup>o) صحیح مسلم کتاب التفسیر فی تفسیر بعض آیات من سورة النجم " ۱۱ ـ ۱۳ " ج ۸ ص ۶۲۱ من فتح الباری ۰

وأكتفي أخيرا بقول ابنتيمية في تفسير القرآن بأقوال الصحابية قال: " واذا لم يتيسر التفسير بالقرآن والسنة رجعنا الى أقوال الصحابي ولاسيما كبراؤ هم ، فهم الذين شاهدوا التنزيل وعاصروا أسباب النسيزول وعرفوا الناسخ والمنسوخ ، وتلمسوا الجوانب المحيطة بالقرآن والمعانيي التي أشار اليها الرسول صلى الله عليه وسلم وهم انضر الناس منهوأقدرهم على الاجتهاد والاستنباط " • (٣)

<sup>(</sup>۱) صحیح مسلم ، کتاب القدر ج ۱٦ ص ۲۰۵ بشرح النووی ، وأخرجـــه الواحدی فی کتاب أسباب النزول ص ۲۲۸ ۰

۲) سورة القمر آية / ٤٨ - ٤٩ .

<sup>(</sup>٣) مقدمة في أصول التفسير ص ٩٦ ٠

### الرابع: تفسير القرآن بأقوال التابعين:

يعتبر تفسير التابعين أقل درجمة من تفسير الصحابة لأنهـــم لـــم يعاصروا النبي صلى الله عليه وسلم ، ولـم يدركــوا الأحوال والقرائــــن وأسباب النزول التى اختص بها الصحابة رضوان الله عليهم ، لــــــــة وأسباب النزول التى اختص بها الصحابة ويالمرتبة التى تلى مرتبــــة تفسير الصحابة نظرا لاحتكاكهــم بهـم ، وتلقى غالب تفاسيرهم وعلومهـم عنهـم ، ولقربهـم أيضا من عصر النبي صلى الله عليه وسلم ، وتفرغ الكثيـر منهــم لخدمـة العلـم والدين ـ وعدم تشاغلهـم بالدنيا ـ فما جاء منقـــولا ـ بطريق صحيح ـ عن التابعيـن رحمهـم اللـه تعالى وانكان فيـه خـــــلاف فيكفى فيــه ما يأتــي :

أولا: وروده في كتب التفسير بالمأثور ، وخاصة ابن جرير وابن كثير · ثانيا: قول ابن تيمة فيهم: اما اذا اجتمعوا على الشيء ويقصصول التابعين ـ فلا يرتاب في كونه حجة فان اختلفوا فلا يكون قصول بعضهم حجة على بعض ، ولا على من بعدهم، ويرجع في ذلك السي القرآن أو السنة أو عموم لغة العرب ، أو أقوال الصحابة · (1)

<sup>(</sup>۱) مقدمة في أصول التفسير ص ١٠٥٠

### ومن أمثلة تفسير القرآن بأقوال التابعين:

ما رواه ابن جرير عن عمرو بنقتادة قال: (سمعت محمد بن كعـــــب القرظي وهو يفسر هذه الآيــة:

قال: من يعمل مثقال ذرة من خير من كافـر يرى ثوابه في الدنيا في نفسـه وأهلـه وماله وولده حتى يخرج من الدنيـا وليس له عنده خيـر •

من مؤ منيرى عقوبته في الدنيا في نفسه وأهله وماله وولده حتىي درج من الدنيا وليس عنده شيع) • (٣)

يروى ابن كثير ما أخرجه ابن أبي حاتم - في تفسير نفس الآية وسببب نزولها - عن سعيد بن جبير قال (لما نزلت :

# ( وَيُطْعِمُونَ الطُّعَامِ عَلَى حُبِهِ مِسكِيناً وَيَتِيماً وَأُسِيراً ) (٤)

كان المسلمون يرون أنهم لا يؤجرون على الشىء القليل اذا اعطوه فيجيء المسكين الى أبوابهم فيستقلون أن يعطوه التمر والكسر والجوزة ونحو ذلك فيردونك ويقولون ما هذا بشيء ، انما نؤجر على ما نعطي ونحن نحبه ، وكان أخرون يرون أنهم لا يلا مون على الذنب اليسير : الكذبة ، والنظرة

<sup>(</sup>۱) سورة الزلزلة آية / ۲ ٠

<sup>(</sup>٢) سـورة الزلزلة آية / ٨

<sup>(</sup>٣) جامع البيان في تفسير القرآن للطبرى ، المجلد الثاني عشرص ١٧٣ ج ٣٠٠

<sup>(</sup>٤) سورة الانسان آية / ٨٠

والغيبة وأشباه ذلك ويقولون انما وعد الله النار على الكبائر فرغبهم

فهذا المثال يعطينا دلالــة على أن قول التابعين حجة في هــــــذه المسألـة لاتفاقهم على نفس المعنى ، كما يفيد أن المحققين من العلمـاء والمفسرين قد جمعوا الكثير من أقوال التابعين في كتبهم " دلالة منهـــم على أنهـم ارتضوا ما ذهب اليه التابعــون •

أما بالنسبة لتفسير القرآن بمطلق اللغة فقد ذكرت أنه مسسسن الشروط الواجب توافرها في المفسر ، وهذا الشرط لابد من الاشارة اليه لأنه متعلق بالتفسير بالمأثور - من ناحية مجيئه عن صحابي أو تابعي - واللغة العربية متعددة اللهجات - ولدا كان من الضرورى الرجوع اليها ومعرف دقائقها وأسرارها ، والغريب منها •

قال ابن عباس في ذلك:

" التفسير أربعة :

- (۱) حلال وحرام لا يعذر أحد بجهالته ٠
  - (٢) تفسير تفسره العرب بألسنتهـا٠
  - (٣) تفسير العلم\_\_\_\_ا٠٠

<sup>(</sup>۱) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٥٤١ ، ولباب النقول في اسباب النزول للسيوطيي ص ٢٣٣ كما ورد نفس المعنى في كتاب اسباب النزول للواحدى ص ٢٥٨ ٠

(١) تفسير لايعلمه الاالليه (١)

فجعل ابن عباس من انواع التفسير تفسيرا تفسره العرب بألسنتها وصدق في ذلك لأن القرآن الكريم نزل بلغة العرب بقوله تعالى:

( إِنَّا أَنزَلنَهُ قُرَّناً عَرَبِياً لَّعَلَّكُم تَعقِلُ وَن ) (٢)

كما يقول جل وعلا:

( وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرَّوحُ الْأُ مِينُ عَلَــــى قَلبِكُ لِتَكُونَ مِنَ المُنسِذِرِينَ بلِسَانٍ عَرَبسِي مُّبِي مُّبِي وَالمُنسِذِرِينَ بلِسَانٍ عَرَبسِي مُّبِي وَالمُنسِدِ إِنَّ المُنسِدِرِينَ بلِسَانٍ عَرَبسِي مُّبِي مُّبِي وَالمُنسِدِ وَالمُنسِدِ فَي تفسير كلمة أو آية وهــو قليد للمفسر الذي لم يجد بغيته في تفسير كلمة أو آية وهــو قليل عن المناقرآن أو السنة أو أقوال الصحابة رضوان الله عليهم ١٠٠٠٠٠ لابحد له من الاجتهاد والتعمق في معرفة اللغة العربية وما يتعلق بها مـــــن اعراب ومعان ومفردات ، وبيان وبديع وغيره ٠ (٤)

<sup>(</sup>۱) تفسير الطبرى ج ۱ ص ۷٥ومقدمة في أصول التفسير لابن تيمية ص ١١٥٠

<sup>(</sup>۲) سورة يوسف آيـة / ۲۰

<sup>(</sup>٣) سورة الشعراء آية / ١٩٢ ـ ١٩٥٠

<sup>(</sup>٤) البيان: هو علم يعرف به ايبر اد المعنى الواحد بطرق مختلفة في وضوح ، الدلالـة عليـه •

والبديع: علم يعرف به وجوه تحسين الكلام بعد رعاية تطبيقه على مقتضى الحال ووضوح الدلالة •

الايضاح في علوم البلاغة للخطيب القزويني شرح وتعليق د/ محمد خفاجي ج ٢ ص ٤٢٧ ، ٣٢٦ ٠

هذا وقد اهتم بضرورة الرجوع الى العربية والتمكن منها كثير مسن العلما<sup>(1)</sup>، فجعلوها من شروط المفسر حيث بها يدرك الاعجاز القرآني ولذا قال مالك بنأنس: لا أوتى برجل غير عالم بلغات العرب يفسر كتاب الله الا جعلته نكالا<sup>(۲)</sup> ومن امثلة تفسير القرآن بلغة العرب.

\* ما ذكر عن كثير من الصحابة والتابعين في التفسير خاصة ما روى عــن
 ابن عباس رضي الله عنه فقد أوتى من قوة الفهم وسعة الادراك ، وقـوة
 الحفظ الشيء الكثير ببركة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم: "اللهم
 فقهه في الدين وعلمه التأويل " . (٣)

فكان رضي الله عنه يفسر القرآن بحسب المنهج القويم للتفسير: فهو اذا لم يجد المعنى في المأثور فسره بما جاء في لغة العرب (٤) وأمثلة ذلك كثيرة ، ولقد ذكر السيوطي مسائل نافع بن الازرق لابن عباس في تفسير القرآن بلغة العرب اذكر منها:

<sup>(1)</sup> اذكر منهم السيوطي في الاتقان حِ ٢ ص ٢٢٩ ، والشيخ محمد أبا شهبة في كتابه الاسرائيليات ص ١١٩ ، والشيخ الذهبي في التفسير والمفسرون ج ١ ص ٥٨ ٠

<sup>(</sup>٢) البرهان للزركشي ج ٢ ص ١٦٠٠

<sup>(</sup>٣) أخرجه الحاكم في المستدرك في كتاب معرفة الصحابة ، باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس وقال عنه : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ج ٣ ص ٥٣٤ ، وعلق الذهبي على الحديث بقول المصحيح ٠

<sup>(</sup>٤) وهذا أيضا لايخرج التفسير عن كونه مأثورا لأنه عن صحابي كريم عاش في زمسن الوحى ونزول القرآن ٠

(١) قالنافع: أخبرني عن قوله تعالى:

( وَابِتَغُوا إِلَيهِ الْوَسِيلَةَ ) (١)

قال الوسيلة الحاجة • قال: وهل تعرف العرب ذلك ؟ قال نعم

أما سمعت عنترة وهويقول:

ان الرجال لهم اليك وسيلة إن يأخذوك تكحلي وتخضبي

(٢) كما قال له: أخبرني عن قوله تعالى:

( قَد أَفلَحَ الْمُؤ مِنصونَ ) (٤)

(o) قال : فازوا وسعدوا • قال : هل تعرف العرب ذلك ؟ قال نعــم

أما سمعت قول لبيد بن ربيعة ٠

فأعقلى انكنت لما تعقلىي ولقد أفلح منكان عقلل (٦)

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) سورة المائدة آيـة / ٣٥

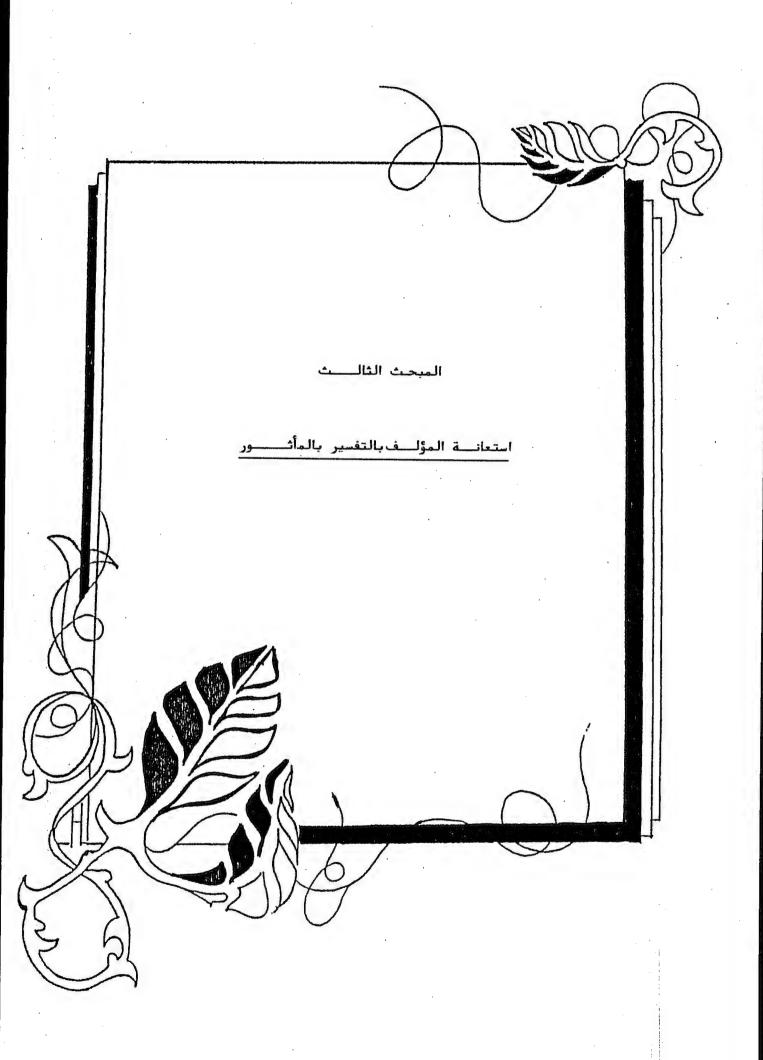
۲) الاتقان للسيوطي ج ١ ص ١٥٨٠

<sup>(</sup>٣) ديوان عنترة ص ٣٣ داربيروت للطباعة والنشر ١٣٩٨ ه٠

<sup>(</sup>٤) سورة المؤمنون آية / ١

<sup>(</sup>٥) الاتقان للسيوطي ج ١ ص ١٦٠٠

<sup>(</sup>٦) شرح ديوان لبيد بن ربيعة لابراهيم جزين ص ١٤٤ منشورات دار القاموس الحديث بيروت •



#### المبحث الثالسث

## استعانــة المؤ لــف بالتفسـير بالمأ ثــــور

## أولا: تفسير القرآن بالقسرآن:

بينا فيما سبق مدى اهتمام سيد قطب بالقرآن الكريم وحفظه ، ومحاولة اظهار مافيه من جمال التأويل ، ثم ارجاعه في احساس المسلمين جديد كما تلقاه العرب أول مرة فسمروا به جميعا ، (٢) كما اهتم بتفسير القلمات الكريم .

يقول رحمه الله محددا اسلوبه في التفسير ومعتمدا فيه على القسرآن نفسه: " وكل ما حاولته ألا أغرق نفسي في بحوث لغوية أو كلا ميسسد أو فقهية تحجب القرآن عن روحي وتحجب روحي عن القرآن ، وما استطسردت اليغير ما يوحيه النص القرآني ذاته من خاطرة روحية أو اجتماعية أو انسانيسة وما أحفل القرآن بهذه الايحاءات " . (٣)

ويذكر أيضا أنه حاول أن يعبر عما خالج نفسه من احساس بالجمال العجيب في هذا الكتاب المعجر ، ومن شعور بالتناسق في التعبير والتصوير ، (٤)

وكما علمنا أن أول مصاعد التفسير وأهمها هو القرآن نفسه لأنسسه يفسر بعضه بعضا ، فما أطلق في مكان قد قيد في مكان آخر ، ومسسا

<sup>(</sup>۱) عند الحديث عن قريشه وتأشره بها.

<sup>(</sup>٢) مشاهد القيامة في القرآن لسيد قطب ص ٧٠

<sup>(</sup>٣) ظلال القرآن ظ١ ج١ ص١ ، دار احياء الكتب العربيــة٠

<sup>(</sup>٤) المصدر نفسه: ج ١ ص ١ ، ٧ ٠

أو جــز في موضع قد بسط في موضع آخر ، وبقراءة كتاب المؤلــــف
" في ظلال القرآن" نـراه قد اهتم بتفسير القرآن بالقرآن بصـورة عامـــة
ولكنـه لم يتبع المنهج المشهور في تفسير القرآن بالقرآن الاقليـــلا،
والملاحظ آنـه اتبع طريقة أخرى حيث انه في اوائل السـور كان يعطي فكــرة
عامة عن السورة المراد تفسيرها ثم يقسم السورة الى مقاطـع ودروس بحسب
تسلسل الآيـات ويجمع أهم الآيـات التى تتحدث عن موضوع معين ويعلــــق
عليها بأسلوب سهـل ممتنع ، بكلمات قليلـة معبرة بعد أن يقدم لهـــا
بما يربـط بينها وهو بهذا يقرب المعنى في الأذهان ، ويجعل الآيــات

ولعل اتباعه لهذه الطريقة أنه يؤ من \_ وقد أصاب فيذلك \_ أن السورة القرآ نية ذات وحدة موضوعية متكاملة وأياتها دائما تدور حول هــــذا الموضوع ٠

ولذلك كانت طريقته في التقديم والختام جزءا من تفسير القرآن بالقرآن بصورة موضوعية حسنة، وهذه الطريقة جديدة في بابها ولم يسبق اليها عليما اعليم - الا المرحوم أبو الأعلى المودودي رحمه اللسمة في كتابه " تفهيم القرآن " • (1)

والملاحظ بشكل عام أنه اتبع طريقة ظاهرة في كتابه ـ رحمه الله ـ والملاحظ بشكل عام أنه البعدد ملامحها العامة ويستعرض مصطع

<sup>(</sup>۱) تمترجمة جزءين منهذا المؤلف الى العربية وطبعا بالقاهرة وقدمت رسالة عنه في جامعة أم القرى قسم الكتاب والسنة ٠

كل ملمح أهم الآيات المتعلقة به فكانت هذه الآيات تتعاون لتعطى معنى واحدا وان لم تأت في المصحف على الترتيب فيمكن معشى من التجاوز اعتبار هذا الاسلوب داخلا في التفسير •

### ومثال ذلك:

### اذكـر منها:

( أُلَّم تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتوا نَمِيبًا مِنَ الكِتَبِ يُدَعَونَ إِلَى كِتَبِبِ اللَّهِ لِيحُكُم بَينَهُم ثُمُّ يَتُولَى قَرِيقٌ مِنهُم وَهُم مُعرِضُونَ ) (٢)
اللَّهِ لِيحكُم بَينَهُم ثُمُّ يَتُولَى قَرِيقٌ مِنهُم وَهُم مُعرِضُونَ ) (٢)
( وَدَّت ظَّائِفَةً مِن أَهلِ الكِتَبِ لَو يُظِلُّونَكُم وَمَا يُظلِّونَ لِلا أَنفُسَهُم وَمَا يَظلِّونَ لِلا أَنفُسَهُم

ُ ( يَا هَلَ الْكِتَبِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَطِّلِ وَتَكَتُّمُونَ الْحَقَّ وَأُنتُسِمِ وَ الْحَقَّ وَأُنتُسِمِ وَ الْحَقَّ وَأُنتُسِمِ وَ ) (٤)

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن لسيد قطب ج ١ ص ٣٥٣٠

<sup>(</sup>٢) سورة أل عمران آية / ٢٣

<sup>(</sup>٣) سورة آل عمران آية / ٦٩

<sup>(</sup>٤) سورة آل عمران آيـة / ٢١

( قُللَ يا هَلَ الكِتَبِ لِمَ تَكفُرُونَ بِطَايَتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيبُدُ وَاللَّهُ شَهِيبِدُ اللَّمِ عَلَى مَا تَعمَلُونَ وَ اللَّهُ اللَّمِيبِ اللَّمَ اللَّمِيبِ اللَّمَ اللَّمِيبِ اللَّمَ اللَّمَ اللَّمَ اللَّمَ اللَّمَ اللَّمَ اللَّمُ اللَّمَ اللَّمَ اللَّمَ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمَ الْمَالِمَ اللْمَا اللَّمَ اللَّمَ اللَّمَ اللَّمَ اللَّمَ اللَّمَ اللَّمَ اللْمَا الْمَالِمَ الْمَالِمُ الْمَالِمَ اللَّمَ الْمَالِمُ الْمَالَمُ الْمَالِمُ الْمَالْمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالْمُ الْمَالِمُ الْمَالْمُ الْمَالِمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمَالِمُ الْمُلْمُ الْمَالِ

فالمؤ لف قد أحسن في جمع هذه الآيات بعضها الى بعض ليبين الموقف الحقيقي لأهل الكتاب من الجماعة المسلمة والعقيدة الجديدة الممثلة فـــــي الاسلام ٠

- \* فهم أولا لم يقبلوا تحكيم كتاب الله المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم واعرضوا عنه رغم أنه قد جاءهم كتاب من عند الله وهو التعليم
- \* وثانيا يودون خداع الصلمين وضلالهم وابعادهم عن حقيقة الديـــــن
   الحق وتلك غايتهم الثابتة الدفينة ، ولكن هيهات أن يكون النصر حليفهـــم
   فيذلك •
- \* وثالثا يحاولون أن يغلبوا الجماعة المسلمة على عقيدتها فيخلط ون الحق بالباطل ويحاولون جهدهم إخفاء الحقيقة وخداع المسلمين مع علم بأن هذا خطأ فادح وأى خطأ •
- \* ورابعا يبذلون قصارى جهدهم فيأن يبعدوا الجماعة المسلمة عن حقيقتها
   الايمانية ويحاولوا بشتى الطرق أن يحيدوا بها عن منهج الله وطريقت المسلمة

<sup>(</sup>۱) سورة آل عمران آیـة / ۹۸، ۹۹۰

وما اللبه بغافل عن كل ما يعملون ، لذا كشف نواياهم المستترة ووسائلهم القذرة وأهدافهم الخطرة على الاسلام والمسلمين ، (١)

وهكذا نراه قد وفق في ايضاح المعنى المشترك لهذه الآيات بربـــط بعضها الى بعض

#### (٢) ومثالــه كذلك:

ماجاء في مقدمة سورة الانفال حيث قال (؟) " ويبرز في سياق السورة بمفة خاصة ـ الى جانب خط العقيدة ـ خط أخر هو خط الجهاد ، وبيان قيمته الايمانية والحركية وتجريده من كل شائبة شخصية واعطاؤا مبرراتلا الذاتية العليا التى ينطلق بها المجاهدون في ثقة وطمأنية واستعلله الى آخر الزمان ٠٠٠٠ والسورة بجملتها تتضمن هذا الايحاء ، فنكتف ببعض النصوص في هذا التعريف ٠

يقول تعالى :

( يَّا يُهِا الَّذِينَ ءَا مَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحفًا فَلَا تُولُّوهُامُ الَّذِينَ كَفَروا زَحفًا فَلَا تُولُّوهُامُ الْأَ دبَارَ وَمَن يُولِّهِم يَومَا إِذَا لَقِيتُم إِلا مُتَحرَفِّا لِقِتَالٍ أَو مُتَحيَالِ الْ مُتحرَفِّا لِقِتَالٍ أَو مُتَحيَالِ الْ وَاللّهِ وَمَأُوالَا مُتَحرَفِّا لِقِتَالٍ أَو مُتَحيَالًا إِلَّا مُتَحرَفِّا لِقِتَالٍ أَو مُتَحيَالًا إِلَّا مُتَحيَالًا إِلْمُ وَمِثْنَا المَصِيالُ ( " )

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن لسيد قطب ج ١ ص ٣٥٤ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن ج ٣ ص ١٤٦٦ ٠

<sup>(</sup>٣) سورة الأنفال آيــة / ١٥ ، ١٦

( إِنَّ شَـرَّ الدُّوآ بُ عِندَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُم لَايُؤْمِنـُونَ الَّذِيـنَ عَلَى مَرَّةٍ وَهُم لَا يَتَقُدُ وَنَ الَّذِيـنَ عَلَى مَرَّةٍ وَهُم لَا يَتَقُدُ وَنَ عَهِدَهُم فِي كُلِ مَرَّةٍ وَهُم لَا يَتَقُدُ وَنَ عَهِدَهُم فِي كُلِ مَرَّةٍ وَهُم لَا يَتَقُدُ وَنَ وَنَ عَهْمُ مَ يَذَكَ وَنَ عَهْمُ مَ يَذَكَ وَنَ عَهْمُ مَ يَذَكَ وَنَ الْحَرْدِ بِهِم مَّن خَلَقَهُم لَعَلَّهُم يَذَكَ مَرُونَ (٢)

( وَأُعِدُوا لَهُم مَا استَطَعتُم مَّن قُوقَ وَمِن رِبَاطِ الْخيلِ تُرهِبُ وَن وَن وَبَاطِ الْخيلِ تُرهِبُ وَن بِيهِ عَدُوَ اللَّهِ وَعُدُوكُم وَءا خَرينَ مِن دُونِهِم لاَ تَعلَمُونَهُمُ اللَّهَ يُعلَمُهُ مِم وَمَا تُنفِقُ وا مِن شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُهو فَى اللِّيكُم وَأَنتُم لا تُظْلَمُونَ ) (٣)

( يَا ۚ أَيُهَا النَّبِيُّ حَرِضِ المُؤْمِنِينَ عَلَى الِقَتَالِ إِن َيكُ ن وَنكُ مِعَامَةً اللَّهِ النَّبَيُّ وَلِن يكُن مِنكُم مِّائَةٌ يَعْلِبُوا أَلفَّ مِنكُم مِّائَةٌ يَعْلِبُوا أَلفَّ مِنكُم مِّائَةٌ يَعْلِبُوا أَلفَّ مِن أَلْفِينَ كَن مِنكُم مِّائَةٌ يَعْلِبُوا أَلفَّ مِن أَلْفِينَ كَنْ مِنكُم مِّائَةٌ يَعْلِبُوا أَلفَّ مِن الْإِن يكُن مِنكُم مِّائَةٌ يَعْلِبُوا أَلفَّ مِن اللهِ مِن اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ مِن اللهِ مِن اللهِ اللهِ مِن اللهِ مِن اللهِ مِن اللهِ مِن اللهِ مِن اللهِ مَا أَنْهُ مُ اللهِ مِن المِن المِن المِن المِن اللهِ مِن المِن المِ

( مَاكَانَ لِنَبِي أَن يَكُونَ لَهُ أَسرَى حَتَّى يُثُخِّنَ فِي الْإَرضِ تُرِيسدُونَ عَرَضَ النَّامُ وَاللَّهُ عُرِيدُ الْأَخِرَةَ وَٱللهُ عَزَيِرٌ خَكِيمٌ · )(1)

وبالنظر في النصوص السابقة ترى أن الآيات فعلا قد تعاونت لاعطاء معنى مشترك يكاد يكون متكاملا عن الجهاد بل يربطه بالايمان • فالنصص الأول يأمر الله المؤ منين فيه بالثبات والصبر عند لقصاعات

<sup>(</sup>۱) أى تغلبهم بهم في الحرب كما جاء في تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٢٠٠

<sup>(</sup>۲) سورة الانفال آية / ٥٥ ـ ٥٧ ·

<sup>(</sup>٣) سورة الانفال آية / ٦٠

<sup>(</sup>٤) سورة الانفال آية / ٦٥

<sup>(</sup>٥) الاثخان: كثرة القتل والمبالغة فيه ٠٠ والمعنى حتى يذل الكفر ويضعفه باشاعة القتل في أهلة ويعز الاسلام ويقويه بالاستيلاء والقهر ثم الأسر بعد ذلك : الكشاف ج ٢ ص ١٦٨٠

٦٧ سورة الانفال آية / ٦٧ ٠

الكفار (1) الذين لا معين لهم ويبين أن هروب المؤمن من مواجهة الكفار مهما كثروا ـ يمس ايمانه وعقيدته وحر كته تلك ربما أحدثت تأثيرا في صفوف اخوانه المسلمين ، فاستحق لذلك سخطا من الله ومأوى ومستقرا في جهنم ،

والنص الثاني لا يصف الكفار بأنهم دواب فقط لعدم ايمانهم بليثبتت أنهم شر الدواب ـ نتيجة اصرارهم على الكفـر ورسوخهم فيه ـ فه دائما ينقضون عهدهم في كل مرة (٢) ولا يتقون الله مرة واحدة فكان جزاؤهم تخويفهم وتشريدهم وتغليظ عقوبتهم ـ هم ومن يؤيدهم من ورائهمم من أمثالهم على أيدى المسلمين (٣) وليخاف من سواهم من الاعداء ويصيروا لهم عبـرة ٠ (٤)

والنص الثالث: يأمر باعداد مافي وسع المسلمين من قوة علرون اختلاف صنوفها وألوانها وأسبابها لالقاء الرعب والرهبة والخروف في قلوب الاعداء ومن ما ثلهم (٥)، وقد بيّن الله أن انفاق المراسال

<sup>(</sup>۱) وذكر حالهم زحفا يعنى كونهم كالجيش الدهم الذى يرى لكثرته كأنه يزحف "الكشاف للزمخشرى ج ٢ ص ١٤٨ "٠

<sup>(</sup>٢) جاء في الكشاف انهم بنو قريظة لأن شر الناس الكفار وشر الكفار المصرون منهم ، وشر المصرين الناكثون للعهود ج ٢ ص ١٦٤٠

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن المجلد الثالث ص ١٤٨٧ : ١٥٤١ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٤) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٢ ص ٣٢٠٠

<sup>(</sup>o) قال مجاهد : يعني بنى قريظة ، وقال السدى : الفرس ، وقال غيرهم الشياطين ، ورجح ابن كثير المنافقين : تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٢٠٠

في سبيل الله وانكان قليلا سيجزى الله عليه الجزاء الأوفى يوم القيامــــق والنص الرابع: يأمر الله فيه نبيه صلى الله عليه وسلم بحــــت المؤ منين على الجهاد والقتال والمبالغة فيه مطمئنا اياهم بأن النصــر حليفهم ما صبروا ومهما كان عدد اعدائهم من الكفار الذين لايدركـــون قيمة الإيمان بالله والجهاد في سبيله فاستحقوا لذلك القهر والخذلان (1)

والخامس: يوضح فيه مراده جل وعلا من الجهاد فهو يريد الاخلاص لله وطاعتهم المطلقة له، ويريد تمكين المسلمين في الأرض واضعلات شوكة المشركين، كما يريد لهم الخير الكثير والثواب الجزيل المعلم

- ✗ كان المؤ لف رحمه الله عند تفسيره لبعض الآيات يبورد أيات مسين
   سور أخرى ليوضح المراد ويؤكده ، ومثال ذلك :
- أ عند تفسيره للمقطع الأخير من سورة هود الذى يبدأ من قولــــه تعالى:

(( كَلِكَ مِن أَنبَا الْقُرَىٰ نَقُصُهُ عَلَيكَ مِنهَا قَائِمْ وَحَمِيدٌ )(٢) الى قوله تعالى:

( وَلِلَّهِ غَيبُ السَّمَوْتِ وَالأَرْضِ وَإِليهِ يُرجَعُ الْأَ مَرُ كُلُّهُ فَاعبُ سِهُ وَاللَّمِ وَإِليهِ يُرجَعُ الْأَ مَرُ كُلُّهُ فَاعبُ سِهُ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعمَلُ وَنَ ) • (٣)

<sup>(</sup>۱) ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم لابي السعود ج ٢ ص ٥٠٥ ، ٥٠٦ بتصرف وايجـــاز ٠

<sup>(</sup>۲) سورة هود آية / ۱۰۰ •

<sup>(</sup>٣) سورة هود آيـة / ١٢٣٠

قال رحمه الله: "هذه خاتمة السورة تشمل على تعليقات وتعقيبـــات متنوعة مبنية على ما سبق في سياق السورة من المقدمة والقصص وهــــذه التعليقات والتعقيبات شديدة الاتصال بما سبق من سياق السورة متكاملـــة معـه في اداء أهدافهـا كذلك " (1)

وعند تفسير قوله تعالى:

( َوَلِلَّهِ غَيبُ السَّمَـوَاتِ وَالأَرْضِ وَالِيهِ يُرجَعُ الْأُ مِرُ كُلُّهُ فَاعبـُـدهُ وَتَوَكَــلَــلَ عَ عَلَيهِ وَمَا رَبُّكَ بِغِنْفِلِ عَمَّا تَعمَلُــونَ ) •

قال: " وهكذا اختتم السورة التى بدئت بالتنوحيد في العبادة والتوبية والانابة والرجعة الى الله في النهاية بمثل ما بدئت به من عبادة اللوحد وحده والرجعة اليه في نهاية المطاف، وذلك بعصد طول التطواف في آفاق الكون وأغوار النفس وأطواء القصرون " •

ثم قال أيضًا : " ومن ثم جاء التعبير القرآ ني عن حقيقة التوحيــــد

١) في ظلال القرآن لسيد قطب ج ٤ ص ١٩٢٦٠

 <sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن لسيد قطب ج ٤ ص ١٩٣٤ ، والطي: نقيض النشر ، وأطواء الشوب والصحيفة والبطن ٠٠٠٠ : طرائقه ومكاسر طيه ٠ لسان العرب لابن منظور ج ٢ ص ٦٣١ ٠

وطوى الله لنا البعد أى قربه: القاموس المحيط ج ٤ ص ٣٦١ ، ويكون أطواء القرون بمعنى ازمان القرون المطوية •

وغور كل شئ عمقه وبعده ، والغور : المطمئن من الأرض والغار الحجر الذى يأوى اليه الوحش ٠٠ والجمع القليل من ذلك اغوار والكثير غيران : لسان العرب ج ٢ ص ١٠٢٦ : ١٠٢٧ وعليه يكون اغوار بمعنى اعماق النفس ٠

بالأ مر والنهي معا يؤكد أحدهما الآخر " ٠

وذكر نماذج لذلك من سورة هود ومن غيرها فمثلا يورد قولــــه تعالـــى :

( الِّـــر كِتُبُّ أُحكِمَــت ءَا يَتْـُهُ ثُمَّ فَمُلِّت مِن لَّـدُن خَكِيمٍ خَبِيـــــرٍ أَلَّا تَعبـُدُوۤ لِلَّا اللَّـهَ إِنْنَبِى لَكُم ُ مِنهُ نَذِيــرٌ وَبَشِيـــــرٌ ) (١) مـــــن

سورة هود ٠ ومنها أيضا قوله جل وعلا :

( وَلَقَد أَرسَلنَا نُوحًا الى قَومِهِ إِنّى لَكُم تَنْيِثُ مُبِي فَنَا اللّهَ اللّهِ اللّهَ إِنْ اللّهَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

( َوَالِيَ عَادٍ أَخَاهُم هُودًا قَالَ يَقَومِ أَعبُدُوا اللَّهَ مَالَكُم مِن إِلَهٍ عَادٍ أَخَاهُم مِن إِلَه عَدرُه إِن أَنتُم إِلَّا مُفتَصرُون ) (٣)

ثم يجمع معها الآيات الموضحة لنفس المعنى من سور أخرى فيورد قوله تعالىي:

( وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَخِذُوا إِلْهَينِ اثنينِ إِنَّمَا هُو إِلَّهُ وَخِدُ فَإِ يَّلَكُ يَ اللَّهَ وَخِدُ فَإِ يَّلَكُ كَا اللَّهُ وَخِدُ فَإِ يَّلُكُ كَا اللَّهُ وَخِدُ فَإِ يَّلُكُ كَا اللَّهُ وَخِدُ فَإِ يَلْكُ عَلَى اللَّهُ وَخِدُ اللَّهُ وَخِدُ فَإِ يَلْكُ عَلَى اللَّهُ وَخِدُ اللَّهُ وَخِدُ فَا إِنَّهُ اللَّهُ وَخِدُ اللَّهُ وَخِدُ اللَّهُ وَخِدُ اللَّهُ وَخِدْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّالِيَا لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

<sup>(</sup>۱) سورة هود آية / ۱ ، ۲

<sup>(</sup>۲) سورة هود آیـة / ۲۵ ، ۲۲

<sup>(</sup>٤) سورة النحل آيـة / ٥١

وقوله تعالى:

( مَاكَانَ إِبَرَهِ عِيمُ يَهُودِياً وَلاَ نَصَرانِياً وَلكِن كَانَ حَنيِفًا مُسلِماً وَلكِن كَانَ حَنيِفًا مُسلِماً وَما كَانَ مِنَ المُشركِيانَ ) (١) من سورة آل عمران ٠

وقوله تعالى:

( إِنَّي وَجَّهتُ وَحِهِيَ لِلَّذِي فَطَّرَ الشَّمْوَّتِ والأَرْضُ حَنِيفًا وَمَا الْمَاوِّتِ والأَرْضُ حَنِيفًا وَمَا الْمَالَّ مِن المُشرِكِينِ ) (٢) من سورة الانعام ٠

ب وعند ايراد المؤلف لقصة نوح عليه السلام - التى تناولتها سيورة هود - مع ابنه ، وذكره لحقيقة الوشيحة الوحيدة التى يعتبرها القيرآن الكريم - وهي الايمان بالله - ذكر أمثلة مستشهدا عليها بآيات قرآنيية من سور أخرى جاءت على هذا النحو :

أ ـ مثل مايكون بين الولد والوالد كما في قصة ابراهيم عليه السلام مصع أبيه وهو قوله تعالى:

( وُاذكُر فِي الْكِتَابِ إِبرُ هَلِيَم إِنه كَانَ مِدِّيقًا لَيْبِيًّا إِذْ قَالَ لاَّ بِيلِه لَّ مِدِّيقًا لَيْبَعِرُ وَلاَ يُعْنِى عَنَك شَيْئُلِيَّا إِنَّ يَعْنَى عَنَك شَيْئُلِيَّا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَالًا يَسْمَعُ وَلاَ يُبَعِرُ وَلاَ يُعْنِى عَنَك شَيْئُلِيَّا مِنَ العِلمِ مَالَم يَأْتِكَ فَاتَّبِعنِيَى اَهِ لَكَ يَلِيَّا مِنَ العِلمِ مَالَم يَأْتِكَ فَاتَبِعنِيَى اَهِلَيْ وَنَ العِلمِ مَالَم يَأْتِكَ فَاتَبِعنِيَى اَهِلَيْ وَنَ العِلمِ مَالَم يَأْتِكَ فَاتَبِعنِيَى اَهِلَيْ لَيُ الشَّيطُن كَلَانُ مِرَاطًا الشَّيطُن إِنَّ الشَّيطُن كَلَانَ مِرَاطًا الشَّيطُن إِنَّ الشَّيطُن كَلَانَ السَّيطُن كَلَانَ السَّيطُ اللَّهُ السَّيطُ اللَّهُ السَّيطُ اللَّهُ السَّيطُ اللَّهُ السَّيطُ اللَّهُ السَّيطُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللللللْم

<sup>(</sup>۱) سورة آل عمران آیة / ۱۲ ٠

<sup>(</sup>٢) سورة الإنعام آية / ٧٩٠

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن لسيد قطب ج٤ ١٨٨٦٠٠

لِلرَّحَمَـٰنِ عَصِيـُ الْمَقْيطَنِ وَليـِاْ قَالَ أَراَغَبُ أَنتَ عَن الْهَـِـِـِةِ وَالرَّحَمَـٰنِ فَتَكُونَ لِلشَّيطَنِ وَليـِاْ قَالَ أَراَغَبُ أَنتَ عَن الْهَـِـِـِةِ للرَّحَمَـٰنِ فَتَكُونَ لِلشَّيطَنِ وَليـِاْ قَالَ أَراَغَبُ أَنتَ عَن اللَهِ الْهَـِـالِةَ وَليـَا قَالَ أَراَغَبُ أَنتَ عَن اللَهِ اللَّهِ وَليَـا اللَّهِ وَالْمَجُرنِي مَليّا وَالْعَجُرنِي مَليّا قَلَاللَهِ عَلَيك سَلَّمْ عَليك سَأْسَتَغْفِـرُ لَك رَبِــي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيـاً وَالْعَلِيك وَالْعَلِيك سَلَمْ عَليك سَأْسَتَغْفِـرُ لَك رَبِــي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيـاً وَالْعَلِيك مَليّا وَاللّهِ وَهِبَنا لَهُم فِن اللّهِ وَهِبنا لَهُم فِن اللّهِ وَهِبنا لَهُم فِن اللّهِ وَهَبنا لَهُم لِسَانَ صِدقٍ عَليــًا اللّهِ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

 $\cdot$  . كما في قوله تعالى : (7)

( ضَرَبَ اللَّهُ مَثلاً للَّنْيَن كَفَرُوا الْمَرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحتَ عَبَدَين مِن عِبَائِنَا مَلْحَينِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَم يُغِنِيا عَنهُما مِن اللَّسِه عَبَدَين مِن عِبَائِنا مَلْحَينِ فَخَانَتَاهُمَا وَصَرَبَ اللَّهُ مَثلاً لِلَّذِيبَن وَصَرَبَ اللَّهُ مَثلاً لِلَّذِيبَن وَصَرَبَ اللَّهُ مَثلاً لِلَّذِيبَن وَمَر بَ اللَّهُ مَثلاً لِلَّذِيبَن وَمَر بَ اللَّهُ مَثلاً لِلَّذِيبَنَ وَمَر بَ اللَّهُ مَثلاً لِلَّذِيبَنَ وَمَر بَ اللَّهُ مَثلاً لِلَّذِيبَنَ وَالمَرْبَ اللَّهُ مَثلاً لِلَّذِيبَان وَمَ التَّالِي عَنِدَكَ بِيتًا فِي الجَنتَ بَ وَالْمَالِي عَنِدَكَ بِيتًا فِي الجَنتَ بَ وَنَجِنّي مِن القَومِ الظَّلِمِينَ ) • (٤)

<sup>(</sup>۱) قال الحسن ومجاهد مليا : دهرا طويلا : القرطبي جـ ٥ ص ٤١٥٠ ، والحفى : المبالغ في البر والالطاف ، وقال الفراء " انه كان بى حفيا " أى عالما لطيفا يجيبنى اذ دعوته : الجامع لاحكام القرآن للقرطبي جـ ٥ ص ١٥٢ ٠ وبمثله عن ابن عباس وقتادة ومجاهد في تفسير ابن كثير جـ ٣ ص ١٢٣ ٠

<sup>(</sup>٢) سورة مريم آية / ٤١ : ٥٠

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن ج ٤ ص ١٨٨٧٠

<sup>(</sup>٤) سورة التحريم آية / ١٠ : ١١

جـ مثل مايكون بين المؤ منين وأرضهم وقومهم وأهلهم ومصالحهم كمسا
وقع لأصحاب الكهف معقومهم، وكما وقع لابراهيم عليه السللم

### (۱) وذلك في قوله تعالى :

( نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيكَ نَبَأَ هُم بِالْحَقِ إِنَّهُم فِتيةً اَ مَنُوا بِرَبِّهِ مِ وَرَنَا اللَّهُ هُدَى وَرَبطَنا عَلَى تُلُوبِهِم إِذ قَامُوا فَقَالُوا رَبنُ الْرَبُ وَرَبطَنا عَلَى تُلُوبِهِم إِذ قَامُوا فَقَالُوا رَبنُ الْرَبُ اللَّهَ هُدَى وَرَبطَنا عَلَى تُلُوبِهِم إِذ قَامُوا فَقَالُوا رَبنُ اللَّهَ مُطَلَّا السَّمَوْتِ وَالاَرْضِ لَن نَدعُوا مِن دُونِهِ إِلَها لَقَد قُلنا إِذا شَطَطَ السَّمَوْتِ وَالاَرْضِ لَن نَدعُوا مِن دُونِهِ اللهِ لَه لَولا يَأْتُونَ عَلَيهِ مَا السَّمُونَ عَلَيهِ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُه

### (۲) وقوله تعالى:

( لَّ اللَّهُ يَفْعِلُ مَ أَرِحَامُكُم وَلا أُولَدُكُم يَوْمِ القِيَامَةِ يَفْصِل بَيَنكُم واللَّهُ بِمَا تَعْمَلُون بَصِيرٌ قَد كَانَت لَكُم أُسُوةٌ حَسنَةٌ فِي إِبَرهيم وَاللَّذِين مَعَهُ اللَّهِ كَفَرنا اللّهِ كَفَرنا اللّهِ كَفَرنا اللّهِ كَفَرنا الله عَبُدُونَ مِن دُونِ اللّهِ كَفَرنا الله بِكُم وَبّدًا بَينَنا وَبِينكُمُ العَدَوْةُ والبّغضَاءُ أَبَدا حَتَى تَوُ مِنُوا بِاللّه لِللّهِ وَحَسدة وَحَسدة مُ ) . (٣)

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ج ٤ ص ١٨٨٧٠

<sup>(</sup>٢) سورة الكهف آية / ١٣ : ١٦ ٠

٣) سورة الممتحنة آية / ٣ ـ ٤ .

ب\_ وفي سورة الفرقان أيضًا كان يستشهد (1) لتفسيره بآيات قرآنية من ســور أخـرى ليزداد المعنى وضوحـا وذلك :

(۱) عند تفسيره لقوله تعالى :

( تَبَارِكُ الَّذِي نَزَّلُ الغُرُقَانُ عَلَى عَبدِهِ لِيكُونَ لِلَعالَمِينَ نَذِيدَاً) (٢) أرك الدي الذي المنافقة العبودية وردت في القرآن الكريم ويراد بها بيان موضع التكريم والتعظيم للمصطفين من بنى الانسان فقال: " كذلك وصفه في مقام الاسراء والمعراج في سورة الاسراء:

( سُبِحَنَ اللَّذِي الْسَرَى بِعَبِدِهِ لَيلاً مَّنِ الْمَسجِدِ الحَرَّامِ إِلَى المسجِبِدِ العَرَّامِ إِلَى المسجِبِدِ العَرَامِ إِلَى المسجِبِدِ العَرَّامِ إِلَى المسجِبِدِ العَرَامِ اللهِ المُسجِبِدِ العَرَامِ إلى المسجِبِدِ العَرامِ إلى المسجِبِدِ العَرامِ إلى المسجِبِدِ العَرامِ اللهِ المُسجِبِدِ العَرامِ المُسجِبِدِ العَرامِ المُسجِبِدِ العَرامِ المُسجِبِدِ العَرامِ المُسجِبِدِ العَرامِ اللهِ المُسجِبِدِ العَرامِ المُلاَدِ المُسجِبِدِ العَرامِ المُسجِبِدِ العَرامِ المُسجِبِدِ العَرامِ المُسجِبِدِ العَرامِ المُسجِبِدِ المُ

وكذلك وصفيه في مقام دعائه ومناجاته في سورة الحين :

( وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبِدُ اللَّهِ يَدعُوهُ ) • (٤)

وكذلكيصفه هنا في مقام تنزيل الفرقان عليه كما وصفه في مثل هــــذا المقام في مطلع سورة الكهف:

( الحَمدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي ۖ أَنزَلَ عَلى عَبِيدِهِ الْكِتَّبَ وَلَم يَجَعَل لَّهُ عِوْجَ (٥) ] )

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآنم ٥ ص ٢٥٤٧٠

<sup>(</sup>٢) سورة الفرقان آية / ١

<sup>(</sup>٣) سورة الاسراء آية / ١

<sup>(</sup>٤) سورة الجن لَّة / ١٩

<sup>(</sup>٥) سورة الكهف آية / ١

والوصف بالعبودية في هذه المواضع له دلالته على رفعه هذا المقام وأنه أرفع ما يرفع اليه بشر من بنى الانسان ، كما أن فيه تذكيرا خفيا بأن مقام البشرية حين يبلغ مداه لايزيد على أن يكون مقام العبودية لله ويبقى مقام الاوهية متفردا بالجلا لة متجردا من كل شبهة شــــرك أو مشابهة ، ذلك أن مثل مقام الاسراء والمعراج أو مقام الدعاء والمناجاة أو مقام الوحي والتلقي كان مزلة لبعض أتباع الرسل من قبل منها نشات أساطير البنوة لله أو الصلة القائمة على غير الالوهية والعبودية ، ومــن ثم يحرص القرآن على توكيد صفة العبودية في هذا المقام بوصفها أعلـــى أفق يرتفع اليه المختارون من بنى الانسان . (1)

## (٢) وعند تفسيره لقوله تعالى:

( وَيَوَم تَشَقَّقُ السَّما ۚ عُ بِالغَمَامِ وَنُزِلَ المَلَبِكَةُ تَنْزِيلاً المُلَلِكُ المُلكِفِرِينَ عَسِيلًا المُلكِفِرِينَ عَسِيلًا المُلكِفِرِينَ عَسِيلًا ) (٢)

قال المؤلف: " وهذه الآية وكثير غيرها في القرآن يقرر أن أحداثا فلكية ضخمة ستتم في ذلك اليوم • وكلها تشير الى اختلال كامل في النظام الذى يربط أجزاء هذا الكون المنظور وأفلا كنه ونجومه وكواكبه والسبي انقلاب في أوضاعه وأشكاله وارتباطاته تكون به نهاية العالم ، وهسسو

<sup>(1)</sup> في ظلال القرآن المجلد الخامس ص ٢٥٤٨٠

<sup>(</sup>٢) سبورة الفرقان آية / ٢٥ ـ ٢٦ ٠

انقلاب لا يقتصر على الأرض انما يشمل النجوم والكواكب والاقلاك ، ولابياً من استعراض مظاهر هذا الانقلاب كما جاءت في سور متعددة ـ اذكر منها (إِذَا السَمَّاءُ انفَطَرَت وَإِذَا الكَوَاكِبُ انتَثَرَت وَإِذَا البحسَارُ فُجِيَّ رَت وَإِذَا البَعْسَارُ الْفَجِيَ النَّثَوْت وَإِذَا البحسَارُ فُجِيَّ رَت وَإِذَا القَبُورُ بُعضَرت ) (1) (إِذَا السَمَاءُ انشَقَّت وَأَذِنت لِرَبها وَحُقَّ بَت وَإِذَا القَبُورُ بُعضَرت ) والقَت مافيها وَتَخَلَّت وَاذِنت لِرَبها وَحُقَّ بَت واللَّهَ اللَّهَ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَ

ثم قال: وفي السورة ـ الفرقان ـ يخوّف الله المشركين بتشقق السماء بالغمام ، وقد يكون هو السحب المتراكمة من أبخرة تلك الانفجارات المروعة وتنزل الملائكة يومئذ على الكافرين كما كانوا يقترحون ، لا لتصديو الرسول صلى الله عليه وسلم ولكن ليتولوا عذابهم بأمر ربهم ( وكان يوماعلى على الكفرين عسيرا ) (٦) بما فيه من هول وبما فيه من عذاب ، فمال لهم يقترحون نزول الملائكة وهم لاينزلون الا في مثل ذلك اليوم العسير (٧)

<sup>(</sup>۱) سورة الانفطار آية / ۱: ٤

<sup>(</sup>٢) سورة الانشقاق آية / ١: ٥

<sup>(</sup>٣) سورة الرحمن آية / ٣٧

<sup>(</sup>٤). سورة الواقعة آية ٤: ٦

<sup>(</sup>٥) سورة القيامة آية ٧: ٩

<sup>(</sup>٦) سورة الفرقان آية / ٢٦

<sup>(</sup>٧) في ظلال القرآن المجلد الخامس ص ٢٥٦٠٠

وفي سورة الحاقة كذلك كان المؤلف عند تفسيره لبعض الآيات يورد آيات ورد آيات ورد آيات ورد آيات ورد آيات ورد آيات وراً نية من سور أخرى ليوضح المراد ويؤكده كما في قوله تعالى : ﴿ فَلا أُقْسِمُ بُما تَبَمِرُونَ وَمَالا تَبَمِرُونَ إِنَّهُ لَقُولُ رُسُولُ كُريسِم وَما هُو بَقُولُ شاعِرٍ قليلاً مَا تذكرون تنزيل مِن رُبِّ العالميان ﴾ (١) ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلاً ما تذكرون تنزيل مِن رُبِّ العالميان ﴾ (١) يقول رحمه الله : " ولقد كان قول المشركين على القرآن وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم أنه شاعر وانه كاهن ، وهذا القول شبهة سطحية منشؤه أن القرآن الكريم فائق في طبيعته على كلام البشر وأن الشاعر في ظنهم له رئيسي من الجن يأتيه بالقول الفائق وكذلك الكاهن فهو متصل بالجن ، فهم الذيست يمدونه بعلم ماوراء الواقيع .

وهذه الشبهة الواهية تسقط بتدبير طبيعة القرآن والرسالة ومقارنته بطبيعة الشعر والكهانسة ٠

هذا الى أن التصور الثابت الذى جاءبه القرآن وأنشأه في كلياته وجزئياته مع تعيّن مصدره الالهي يوحي بأنه ليس للبشر القدرة على انشاء تصور كوني كامل كهذا التصور ٠٠٠ لم يسبق لهم هذا ولم يلحق (٢)، ولم يسبق لبشر ولم يلحق كذلك أن أراد التعبير عن العلم الشامل الدقيق اللطيف فاتجه الى مثل هذه الصورة التي جاءت في القرآن : ﴿ وَعَنِدُهُ مَفَاتِمُ الْغَيْبِ لايعلم الماسلة المعلم المعلم

<sup>(</sup>۱) سورة الحاقـة / آية ۳۸: ۶۳

<sup>(</sup>٢) فيظلال القرآن، ج١، ص٢٨٦٣ بتصرف٠

آلا هُوَ وَيعلَمُ مَا فِي البَرِ وَالبَحرِ وَمَا تَسقُطُ مِن وَرَقَةٍ إَلاَ يعلَمهَا اللهِ هُون وَرَقَةٍ إَلاَ يعلَمهَا اللهُ هَا فِي البَرِمِ وَالبَحرِ وَمَا تَسقُطُ مِن وَرَقَةٍ إَلاَ يعلَمهَا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَم اللهُ ال

أو الى مثل هذه الصورة:

( يَعلَّمُ مَا يَلِبُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنَهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ السَّمَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ السَّمَا وَمَا يَعرُبُ مِنَها تَعمَّلُونَ بَصِيدً") • (٢)

أو الى مثل هذه الصورة:

( وَمَا تَحَمِلُ مِن أُنثَى وَلاَ تَضُعُ لِّلا بِعِلمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُعَمَّرٍ ولا يُنقُص مِن عُمَّرِهِ إِلَّا فِي كِتَبٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ) (٣)

أو الى قوله تعالى:

( إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الحَبَّ وَالنَّوَى يُخرِجُ الحَّى مِنَ المَيِّتِ وَمُخـــرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخــرِجُ المَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفكُ صونَ قَالِقُ الاصباح وَجَعلَ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيْ زِلكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفكُ تقديرُ الْعزيزِ الْعليبِ مِ الْيَلْ اللَّهَ وَالقَمَر حُسبَاناً ذَلِكَ تقديرُ الْعزيزِ الْعليبِ مِ وَهُو الْذِي تَقِديرُ الْعزيزِ الْعليبِ مِ وَهُو الْذِي تَقِديرُ الْعزيزِ الْعليبِ مِ وَهُو الْذِي تَقِديرُ الْعزيزِ الْعليبِ مِ وَالْمَتِ الْبَرِّ وَالبَحِيرِ وَهُو الْذِي أَنْشَأَكُم وَن نَفسٍ وَحِيدةٍ لَهُ مُستَقَرِّ وُمُستُودٌ عُ قَد فَصَلْنا الْإِيَّاتِ لِقُومٍ يَفقَهُ وَن وَهُو الذِي آلَّذِي آلَزَل مِي اللَّهُ النَّي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

<sup>(</sup>۱) سورة الانعام آية / ٥٩

<sup>(</sup>٢) سورة الحديد آية / ٤

٣) سورة فاطـر آية / ١١

نُخرِجُ مِنُه حَبّاً مَتَراكِبًا وَمِن النَّخلِ مِن طَلِعَها قِنُواْن الْمانِ وَعَيرَ مَتَشْبَا وَغَيرَ مُتَشْبَ وَالْرَابُ وَالزَّيتُونَ وَالرُّمانَ مُشْتَبِها وَغَيرَ مُتَشْبَ وَالْرَابُ وَالْرُمانَ مُشْتَبِها وَغَيرَ مُتَشْبَ وَالْمَانِ وَيَنْلِكُم الْمَيْتِ لِقُومِيُوْ مِنُونَ الطَّلُورِ الله المُولِ لَف بذكره لهذه الآيات الكريمة يريد أن يثبت ما أثبته القرآن الكريم نفسه من أنه - أى القرآن - منزل من عند وب العالمين جل وعلا رب السموات والأرض ومن فيهن ١٠٠٠ الذي عند هذا العلم الشامل الدقيق والذي بيده مقاليد كل شيء فما من صغيرة ولا كبيرة حاصلة الا باذنه فهو وحده الذي يمكن أن ينسب اليه هـــــذه القرآن العظيم ، ومن ثم يعقب المؤلف - رحمه الله - بعد هـــــذه الآيات فيقول:

" وهذه وحدها كافية لمعرفة مصدر هذا الكتاب ـ مع ذكره لوجـود كثير غيرها يدل دلالتها ـ " · (٣)

ثـم يقول : " فما كان قولهـم : ساحر أو كاهن الاحيلـة ما كـــرة أحيانـا وشبهـة مفضوحـة أحيانـا ، والأمر أوضح منأن يلتبس عندأول تدبر وأول تفكيـر ٠ وهو من ثم لا يحتاج الى قسم بما يعلمون وما لا يعلمـــون

<sup>(</sup>۱) الطلع: أول ما يبدو ويخرج من ثمر النخل كالكيزان يكون فيه العذق فاذا شق عنه كيزانه سمى عذقا وهو القنو: تفسير الخازن ج ٢ ص ٣٨، وقنوان جمع قنو ، والقنو بالكسر والضم والقناء بالكسر والفتات الكباسة وهو العذق بما فيه من الرطب:

تاج العروس ج ١٠ ص ٣٠٤ ٠ ويقول أبو السعود : القنوان جمع قنو وهو عنقود النخلة : تفسيـــر ابي السعود ج ٢ ص ٢٥٦ (٢) سورة الانعام من آية /٩٥ : ٩٩ ٠

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن المجلد السادس ص ٣٦٨٧٠

" انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعـر ولابقول كاهن انما هــــو تنزيل من رب العالميـن ، وتقرير أنه قول رسول كريم لايعنى أنه من انشائه ولكن المراد هنا أنه قول من نوع أخـر لايقولـه شاعر ولايقوله كاهــــن انما يقولـه رسول يرسل بـه من عند اللـه فيحملـه من هناك من ذلك المصـدر الذي أرسلــه " .(۱)

(٣) وهناك بعض السور فسّر المؤلف آياتها بدون استعانة بأمثالهــا ـ من الآيات ـ من سور أخرى مثل سورة الرعد وسورة ابراهيم وسورة الليل •

والحاصل أن مؤلف الظلال لم يغفل في تفسيره المأشور المفسر لآيات القرآن الكريم وقد استفاد به وفق منهجه الخاص به على النحصو الذي أشرت اليه •

(۱) في ظلال القرآن م ٦ ص ٣٦٨٨٠٠

## ثانيا : استعانته بالسنة الشريفة في تفسير القرآن :

لما كانت السنة الشريفة بيانا للقرآن الكريم وتنفيذا لأصر الله الماثل في قوله تعالى:

( وَأَنزَلنَا إِلَيكَ الْذِكَرِ لِتُبيَنِ لللّناسِ مَا نُزْلِ إِلَيهِم وَلعَلَّهُم يَتَفُكّرُونَ (١) كان تفسير القرآن بالسنة من التفسير بالمأشور ، ولا يجوز العدل عن السنة بحال في تفسير القرآن اذا صحت نسبتها الى المصطفى صلى الله عليه وسلم في هذا المجال .

وقد اهتم العلماء بالاحاديث الشريفة في تفسير القرآن الكريم ، ولكسن على درجات متفاوتة ، فمنهم من كان يضع الحديث أيا كانت درجته ، ومنهم من كان يتحرى الصحيح ومنهم من يستشهد بالحديث ثم يلفت النظر السمى صحته أو الى أن في اسناده غرابة أو ضعفا أو خلافه · (٢)

والاستاذ المؤلف سيد للطب كان كبقية المفسريين يهتم بتفسير القرآن الكريم بالاحاديث الشريفة ولكنه لم يكن يسير في استعانته بالاحاديث علي اللهوب معين ويمكن أن أضع منهجه في ذلك بشكل عام في نقاط هي:

(1) كان يهتم بالاستفادة بالحديث بصورة عامة وخاصة في القضايا الأساسيية في الشريعة حتى أننا نجده في بعضها يكاد يستقصى ما ورد مسين

<sup>(</sup>١) سورة النحل آية / ١٤

<sup>(</sup>٢) من كتاب لمحات في أصول الحديث للدكتور محمد أديب صالح ص ٧٩ ـ ٨٠ ـ (٢) . ١٩٢ ـ ١٩٢

أحاديب ، ومن أمثلة هذا المنهج:

- أ ماجاء عند تفسيره لقوله تعالى : ( كُنتُم خَيرَ أُمّةٍ أُخرِجَت لِلنّاسِ تَأَمّرُونَ بِاللّه وَلُو ءَا مَنَ أَه بِالْمعُروفِ وَتَنهَونَ عَنِالُمنكَ رِ وَتُو مِنُونَ بِاللّه وَلُو ءَا مَنَ أَه الكتب لِكَانَ خَيرًا لّهُم مِنهُم المُوْ مِنُونَ وَأَكثَرَهُمُ الفَاسِقُونَ ) (١)

  يقول عن الأمة الاسلامية :
  هذه صفتها ليدلها على أنها لا توجد وجودا حقيقيا الأأن تتواف وليها هذه السمة الأساسية ، التي تعرف بها في المجتمع الانسان فيها أن تقوم بالدعوة الى الخير والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر مع الأيمان بالله علي موجودة وهي مسلمة ، واما أن لا تقوم بشكون من هذا فهي غير موجودة ، وغير متحققة فيها صفة الاسلام ، وفي من هذا فهي غير موجودة ، وغير متحققة فيها صفة الاسلام ، وفي القرآن الكريم مواضع كثيرة تقرر هذه الحقيقة ندعها لمواضع علي وسلم المناه علي وسلم (٢) وتوجيهاته نقطف بعضها ،:
- (أ) عن أبي سعيد الخدرى قال ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسول:
  من رأى منكم منكرا فليغره بيده ، فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع
  فبقلبه وذلك أضعف الإيمان " (٣)

<sup>(</sup>۱) سورة آل عمران آیة / ۱۱۰

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الأول ص ٤٤٨٠

<sup>(</sup>٣) صحيح مسلم بشرح النووى ، كتاب الإيمان ، باب بيان كون النهى عن المنكر من الايمان ج ٢ ص ٢١ والترمذى في كتاب الفقه باب ماجاء في تغيير المنكر ج ٣ ص ٣١٨ ، وقال فيه حسن صحيح ٠

- (ب) وعن أبعن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصى نهتهم علماؤهم، فلم ينتهوا فجالسوهم وواكلوهم وشاربوهم فضرب الله تعالى قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وسليمان وعيسى بن مريم ٠٠٠٠ شمسم جلس ـ وكان متكئا ـ فقال: "لا والذى نفسي بيده حتى تأطهروهم على الحق أطهرا " . (١)
- (ج) وعن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليسه وسلسم
  " والذى نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكسن
  الله أن يبعث عليكم عقابا منه ثم تدعونه فلا يستجيب لكم "٠(٢)
- (د) وعن العرس ابن عميرة الكندى رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله على عليه وسلم: " اذا عملت الخطيئة في الأرض كان من شهدها فأنكرها كمن غاب عنها ، ومن غاب عنها فرضيها فرضيها كمن شهدها " . (٣)

<sup>(</sup>۱) رواه الترمذى في كتاب التفسير باب تفسير سورة المائدة ج ٤ ص ٣١٨ وقسال فيه: حسن غريب، وأبو داود في كتاب الملاحم باب الأمر والنهى ج ٤، ص ٥٠٨ بلفظ آخر وفيه " ولتأطرنه علنى الحق أطرا " أى لتردنه عـــــن الجور، وأصل الأظر: العطف والتثنى • عون المعبود شرح سنن أبى داو د، ج ١١ ص ٤٨٨، ورواه أحمد في مسند ه ج ١ ص ٣٩١ ، وجاء في القامــــوس المحيط ج ١ ص ٣٧٨ الأطر عطف الشيء وأن تجعل للشيء أطرة، والفعــل كضرب ونصر كالتاطير فيهما ومنحنى القوس والسحاب واتخاذ الاطار للبيت وهو كالمنطقة حوله •

<sup>(</sup>٢) رواه أبو داود في كتاب الملاحم باب الامر والنهي ج ٤ ص ٥١٠ بنحوه ، والترمذى في ابواب الفتن باب ماجاء في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ج ٣ ص ٣١٧، وقال فيه هذا حديث حسن ٠

<sup>(</sup>٣) رواه ابو داود في كتاب الملاحم باب الأمر والنهي ج ٤ ص ٥١٥ • وسكت عنه ، وينظر درجة الحديث في مشكاة المصابيح رقم ٥١٤ للتبريزى ، المكتب الاسلامي ، واسنساده حسن كما جا ، في مشكاة المصابيح برقم (٥١٤١) في كتاب الآداب باب الأمر بالمعسروف ج٣ ص١٤٢٢ •

- (ه) وعن أبي سعيد الخدرى رضي الله عنه قال : قال رسول اللسسه ملى الله عليه وسلم : " ان من أعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائال " . (١)
- (و) وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله صليان الله عليه وسلم: "سيد الشهداء حمزة، ورجل قام الى سلطيان جائير فأمره ونهاه فقتليه ". (٢)

فالاحاديث الشريفة تعاونت لاقرار حقيقة الأمر بالمعروف والنهيي عن المنكر فالحديث الأول: يأمر فيه المصطفى صلى الله عليك وسلم بتغيير المنكر باليد ما استطاع الرائبي له الى ذلك سبيلا فان لم يتمكن فليغيره بقلبه ٠

والحديث الثاني: يحث فيه على أُخذ جميع الناس \_ ولو كانوا علماء غافلين \_ بالحق وردهم اليه ان أخطأوا الطريق •

والثالث: يلزمهم بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فاذا لم يمتثلوا لذلك عرضوا أنفسهم لنزول العذاب عليهم وعدم استجابة دعواتهم والرابع: يبين فيه الرسول صلى الله عليه وسلم أن من حضر خطيئة أو، معصية فأنكر فهو كمن لم يشهدها أما من لم يشاهدها ولكنهه

<sup>(</sup>۱) رواه الترمذى في كتاب الفتن باب أفضل الجهاد كلمة عدل ج ٣ ص ٣١٨ وقال فيه حسن غريب من هذا الوجه ، ورواه ابو داود بلفظ "أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر أو أمير جائر " في كتاب الملاحم باب الأمر والنهيي ج ٢ ص ٥١٤ ط ١ دار الحديث للطباعة والنشر حمص \_ سورية .

<sup>(</sup>٢) رواه الحاكم في المستدرك كتاب معرفة الصحابة باب أفضل الشهداء حمزة بـــن عبد المطلب ج ٣ ص ١٩٥ وقال فيه : صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافق عليه الذهبي،

رضيه المشترك فيها ،

والخامس : يوضح فيه أن من أعظم الجهاد وأفضله كلمة عدل وحــق عند امام ظالم ٠

والسادس: يبين أن من قتله الامام الظالم لقوله الحق وأمره بالمعروف اعتبر من سادة الشهداء ٠

ب - ما أتى به عند تفسير قوله تعالى:

( لَّيسَ بِأَمَانِيْكُم وَلَأَمانِيِّ أَهلِ الكِتبِ مَن يَعمَل سُوَّاً يُجزَبِيهِ وَلَا يَجِد لَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيلَّا وَلانصِيرًا ) • (١)

حيث قال: "ومن ثمارتجفت نفوسهم وهم يواجهون بأن كل سوء يعملونه يجزون به ارتجفت نفوسهم كالذى يواجه العاقبة مثلا ويلامسها وهذه كانت ميزتهم أن يحسوا الآخرة على هذدا النحو ويعيشوا فيها فعلا بمشاعرهم كأنهم فيها و لا كأنها آتية لاريب فيها فحسب ومن ثمكانت رجفتهم المزلزلة لهذا الوعيد الاكيد "(٢)

وأورد عددا من الاحاديث يفسر الآية ويوضحها منها:

مارواه أبـــو هريرة رضي الله عنه قال: " لما نزلت : (مـــون يعمل سُوعً يُجرّ بهِ ) شق ذلك على المسلمين فقال لهم رسـول

<sup>(</sup>۱) سورة النساء آيـة / ۱۲۳ ٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الثاني ص ٧٦٣٠

الله صلى الله عليه و سلم: سددوا وقاربوا فان في كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى الشوكة يشاكها والنكبة ينكبها " . (١) فالحد يث يوضح أن المسلمين يجزون بما يعملون من سو فى الدنيا ويوجهها الى أن يسددوا حتى يلقوا الله وليس عليهم ذناون أما غيرهم من المشركين والكفار فيجمع لهم ذلك حتى يجسرون

و ـ وما أورده عند تفسير قوله تعالى :

( إِنْ الَّذِينَ ١٠ مَنُوا وَعملُوا المَّلِحَتِ سَيَجَعلُ لَهُمُ الرَّحمَـنُ وُدا )

حيث ذكر أن للتعبير بالود في هذا الجو نداوة رضية تمس القلوب ، وروح رضى يلمس النفوس وهو ود يشيع في الملا ً الأعلى ثم يفيض علييي الأرض والناس فيمتلئ به الكون كله ويفيض . (٣)

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قــــال:
" ان الله اذا أحب عبدا دعا جبريل فقال ياجبريل اني أحب فلانـــا
فأحبه ، قال فيحبه جبريل ثمينادى في أهل السماء ان الله يحـــب
فلانا فأحبوه ، قال : فيحمه أهل السماء ، ثم يوضع له القبــــول

<sup>(</sup>۱) صحيح البخارى كتاب المرض باب أشد الناس بلاء الأنبياء ج ۱۰ ص ۹۷ من فتح البارى ، ومسلم في كتاب البر والصلة باب ثواب المومن فيمسا يصيبه ج ۱۱ص ۱۳۰ واللفظ له ، والترمذى في كتاب التفسير باب تفسير سورة النساء ج ٤ ص ٣١٤ وقال فيه هذا حديث حسن غريب ، والنسائسي في كتاب الإيمان وشرائعه في باب الجهاد ج ٨ ص ١٢١٠٠

<sup>(</sup>٢) سورة مريم آية / ٩٦

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٣٢١٠٠

في الأرض ، اذا أبغ و المنطقة عبدا دعا جبريل في قول : أنى أبغ و الأرض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثمينادى في أهوال السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه قال فيبغض ونه ثام أبغضوه المنطقة في الأرض ٠ " (١)

وانها لمكرمة من أعظم المكارم أن يتكرم المولى عز وجل بمحبـــة عبده ومن ثم تشيع محبة ذلك العبد في الملا ً الأعلى الطاهر فتغمــره وتغيض بعد على الأرض ومن فيها ٠

ان المحبة وصفاء السريرة مكرمة من مكارم الأخلاق الحميدة تكفيي

٢ - كانسيد قطب يهتم بايراد الإحاديث الصحيحة وغالبا كانيأخـــذ
 من الصحيحين أو غيرهما من الكتب الستة ومثال ذلك:

# أ ـ ماجاء به عند تفسير قوله تعالى:

( لَا يَستَوِى القَّعْلِدُونَ من المُؤ مِنِينَ غَيرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالمُجَهِلِينَ وَنَ مُولَى اللَّهُ الْمُجَهِدِينَ بِأَمُولِهِ مِن فَضَّل اللَّهُ الْمُجَهِدِينَ بِأَمُولِهِ مِن فَضَّل اللَّهُ الْمُجَهِدِينَ بِأَمُولِهِ مِن وَأَنفُسِهِ مَ فَضَّل اللَّهُ المُجَهِدِينَ بِأَمُولِهِ مَا وَأَنفُسِهِ مَ عَلَى القَعدينِ نَ دَرَجَةً وَكُلاً وَعَدَ اللَّهُ المُصنى وَفَضَّ لَ اللَّهُ المُجَهِدِينَ عَلَى القَعدينِ نَ دَرَجَةً وَكُلاً وَعَد اللَّهُ المُجَهِدِينَ عَلَى القَعدينِ نَ أَجَرًا عَظِيماً ) (1)

<sup>(</sup>۱) صحيح البخارى كتاب بدء الخلق باب ذكر الملائكة ج ٤ ص ٩٤ وصحيح مسلم بشرح النووى كتاب البر والصلة باب اذا أحب الله عبدا ج ١٦ ص ١٨٤ واللفظ له ، ورواه الترمذى في كتاب التفسير باب تفسير سورة مريم ج ٤ ص ٣٧٨ ، ٣٧٨ وقال فيه حديث حسن صحيح ، وفي مسند احمد ج ٥ ص ٢٦٣ ٠

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية / ٩٥

حيث قال: وهذه الدرجة يمثلها رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقامه في الجنة ففي الصحيحين عن أبي سعيد الخدرى أن رسول الله الله عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله ، وما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض " •

(۱) رواه البخاري ومسلم •

ب - وما جاءبه عند تفسير قولمه تعالى:

( ثُمَّ كُلي مِن كُلِّ الثَّمَرتِ فَاسلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلاَّ يَخُسُرجُ مِسِن بُطُونهَا شَرَابٌ مُخَتلِفُ أَلوَانهُ فيهِ شِفَا ۖ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَأَ يسَةً لِقَومِ يَتَفَكَّسُرُونَ ) • (٢)

<sup>(</sup>۱) صحیح البخـاری کتاب التوحیدباب وکان غرشه علی الماء جم ص ۲۲۲ بلفظ"کل درجتین مابینهماگما بین السما ۰۰۰۰" و ج ۱۳ ص ۳٤۹ مسن فتح الباری ، وصحیح مسلم کتاب الامارة باب ما أعده الله للمجاهدیــــن ج ۱۳ ص ۲۸ ۰

۲۹ / سورة النحل آية / ۲۹

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن لسيد قطب المجلد الرابع ص ٢١٨٠ باختصار وتصرف٠

جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان أخى استطلق بطنه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : اسقه عسلا فسيقاه ثم جماء فقال : اندى سيقيته عسالا فلام يسرده الا استطلاقا فقال له ثالات ما مال الرابعة فقال : اسقه عسالا فقال: المالة عليال : السقة عسال فقال: لقال المالة فقال المالة فقال المالة فقال المالة فقال المالية فقال المالة فقال ف

وذكر المولف تعليقا على الحديث فقال : ويروعنا في هـــذا الأثر يقين رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام مابدا واقعـــا عمليا من استطلاق بطن الرجل كلما سقاه أخوه ،وقد انتهى هـــدا اليقين \_ بتصديق الواقع له في النهاية \_ وهكذا يجب أن يكــون يقين المسلم بكل قضية وبكل حقيقة وردت في كتاب الله .

٣ - كان يقدم الحديث على ماعداه من أقوال الصحابة والتابعين
 اذا ذكر أقوالهم ومثال ذلك : ماذكره عند تفسير قوله تعالى :

 <sup>(</sup>۱) عند البخارى بألفاظ مختلفة •
 وعند مسلم واللفظ له •

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢١٨١ ٠

(فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم ).
حيث يقول: اختلف السلف في تفسير آية الدخان ، فقال بعضها:
انه دخان يوم القيامة ، وقال بعضهم بل هو قد وقع فعللا

#### الحديث الأول:

عن مسروق قال : بينما رجل يحدث في كندة فقال : يجاره دخان يوم القيامة فيأخذ بأسلماء المنافقين وأبماره وكان يأخذ المومن كهيئة الزكام ففزعنا فأتيت ابن مسلعود وكان متكائل فغضب فجلسس فقال : " من علم فليقال ومان للما يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم أن يقاول لما يعلم لا أعلم فان الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم "قال ما أسألكم عليه من أجار وما أنا من المتكلفيان " وان قريشا أبطار أوا عن الاسلام فدعا عليهام النبي طلى الله الحليمات وسلم " فوسلم وسلم فلا أبطار أن الله المليمات الله الله الله الله المليمات المليمات الله المليمات المليمات الله المليمات الله المليمات الله المليمات اللهات الهات اللهات اللهات اللهات المليمات المليمات المليمات اللهات المليمات المليما

<sup>(</sup>۱) سورة الدخان آية / ١٠ - ١١ ٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الخامس ص ٣٢١٠ ٠

<sup>(</sup>٣) صحیح البخاری کتاب التفسیر باب سورة الروم ج ۸ ص ۳۹۶ من فتح الباری ۰

وفي رواية أخرى - فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام فجعل الرجل ينظر الى السماء فيصرى مابينه وبينه وبينه كهيئه الدخيان من الجهدد فأندزل الله تعالى (فارتقبيوم تأتي السيماء بدخيان مبين يغشى النياس هذا عذاب الييم ) قيال : فأتى رسول الليه طيبي الله وسيلم فقيل يارسول الله استسق الله لمفرو فانها هلكت قال : لمضر ؟ انك لجرىء فاستسقى فسيقوا فنزلت ( انكم عائيدون ) فلما اصابتهم الرفاهية عيدوا الى حالتهم حين اصابتهم الرفاهية فأنزل الله عز وجيل ( يوم نبطيش البطشية الكبرى انا منتقمون ) • قال يعني

وعن مسروق عن عبدالله بن مسعود قال : خمس قصد مضيصن (٢) اللزام والصروم والبطشصة والقمصصر والدخان ٠

<sup>(</sup>۱) سورة الدخان آية ١٦٠

<sup>(</sup>٢) ومعنى اللزام اى يوم بدر وفي القاموس المحيط لزام ككتـاب الموت والفيصل ج ٤ ص ١٧٧ وسميت بدر بذلك لأنها فصلت بين الحق والباطل ،لذا سميت ايضا بيوم الفرقان في قوله تعالى : (وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان ) من سورة الانفال آية الحي عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان ) من سورة الانفال آية الا والبطشة الكبرى ايضا كانت يوم بدر وهو ماذكره ابن حجر العسقلاني في فتح البارى في كتاب التفسير باب تفسير سورة الروم ج٨ ص ٣٩٤ ، والترمذي في كتاب التفسير ج ٥ ص ٥٧ والحديث ذكره مولف الظــــلال بتصرف فيه ٠

#### والحديث الثاني :

في أنه لم يمفسى بعد بل هو من امارات الساعة حيست ورد عن ابسى سريحه حذيف الغفسارى قسال: اطلع النبى ملسى الله عليه وسلم علينا ونحسن نتذاكسر فقال: ماتذاكسرون؟ قالوا نذكسر الساعة قسال: انها السن تقسوم حتى تسروين قبلهسا عشسر آيسات فذكسر الدغسان والدبالة وطلطلوع الشسمس من مغربها ونسزول عيساى ابن مريسم ملسى الله عليه وسلم ويأجسوج ومأجسوج وثلاثة خسوف خسوف خسوف خسال مألمشرق وخسف بالمغسرب وخساف تطسرب وخسان الهمسرة وخسان المنسرة وخسان المنسرة من اليمسن تطسرد الناس الى محشرهم •

ثم ذكر قولا لابن عباس في ذلك : عن ابن أبى مليكــه قال غدوت علــى

<sup>(</sup>۱) صحیح مسلم بشـرح النووی ج ۱۸ ص ۲۷ – ۲۸ کتاب الفتــــن واشراط الســاعة ۰

ابن عباس رضي الله عنهما ذات يوم فقال ما نمت الليلة حتى أصبحت قلت لم ؟ قال: قالوا طلع الكوكب ذو الذنب فخشيت أن يكون الدخان قد طرق فما نمت حتى أصبحت "٠

يقول ابن كثير ، وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس رضي الله عنه مسلط حبر الأمة وترجمان القرآن ، وهكذا قول من وافقه من الصحاب والحسان، والتابعين رضي الله عنهم مع الاحاديث المرفوعة من الصحاح والحسان، وغيرهما التى أوردوها مما فيه مقسنع ودلالة ظاهرة على أن الدخان من الآيات المنتظرة مع أنه ظاهر القرآن • (١)

والاستاذ سيد ـ رحمه الله ـ لم يجمع بين الحديثين باعتبار صحتهما بل تركهما هكذا ، مع أنه من الأفضل ذكر قول النووى رحمــــن الله فيهما وهو: يحتمل انهما دخانان للجمع بين هذيــــن الأمريـن (٢) دخان حدث استجابة لدعاء النبي صلى الله عليه وســـلم ودخان لم يحدث وهو من علا مـات الساعـة الكبرى ٠

(۱) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٤ ص ١٣٩٠

<sup>(</sup>۲) صحیح مسلم بشرح النووی ج ۱۸ ص ۲۷ ۰

ومثال ذلك : ماذكره المؤلف في تفسير صفات المؤمنين الـــواردة في قوله تعالى :

( وَالَّذِينَ هِ الْمُواعِةِ المسلمة مسئولة عن أماناتها العامة مسئولة والجماعة المسلمة مسئولة عن أماناتها العامة مسئولة عن عهدها معالله تعالى وما يترتب علىهذا العهد من تبعيات والتعبير القرآني هنا يشمل كل أمانة وكل عهد ويصف المؤمنيين بأنهم لأماناتهم وعهدهم راعون ولي صفة دائمة لهم في كل حين وما تستقيم حياة الجماعة الابتأدية الأمانات ورعايا العهود واطمئنان كل من فيها اليهذه القاعدة الأساسية للحياة المشتركة الضرورية لتوفير الثقة والأمن والاطمئنان " (٣) فقوله هنا: " وما تستقيم حياة الجماعة الا أن تؤدى فيها الأمانات يقصد به والله اعلم حديث أنس بن مالك قال: " ما خطبنان المن لا أمانة

<sup>(</sup>۱) الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث ـ لابن كثير ـ تأليف أحمد محمد شاكـر ص ۱٤١٠

<sup>(</sup>٢) سورة المؤمنون آية / ٨

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٤٥٦ بتصرف ٠

لــه ، ولاديــن لمن لا عهـــد لـه " (١)

- (۱) مسند أحمد ج ٣ ص ١٣٥ وفي مجمع الزوائد ج ١ ص ٢٧٨ ، قال الهيثمي : رواه أحمد وأبويعلى والبزار والطبراني في الأوسط وفيد أبو هلال ، وثقه ابن معين وغيره وضعفه النسائي وغيره ، وللحديد شواهد من حديث ابي امامه رفعه : " لا ايتمان لمن لا أما نة له " وعن ابن مسعود رفعه : " لا ايتمان لمن لا أمانة له ، ولادين لمن عهد له وفيه راويان مجهولان : ١: ٢٧٩ مجمع الزوائد .

وفي رواية ابن عمر مرفوعا: لا ايمان لمن لا أمانية له ٠٠٠ الحدييية رواه الطبراني في الأوسط والصغير وقال: تفرد به الحسين بن الحكالية الحبرى: مجمع الزوائد ج٢ ص ٢١، وفي رواية عبادة بن الصاميية يرفعه : لا ايمان لمن لا أمانية له: " الحديث" ، وقال: رواه الطبراني في الكبير واسناده منقطع فلم يسمع اسحاق بن يحيى من جده عبادة : مجمع الزوائد ج٣ ص ٢٣٥٠

وذكر المنذرى رحمه الله - زيادة على ما ذكره الهيثمى - أن ابن حبان رواه في صحيحه الأأنه قال: خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال في خطبته: فذكر الحديث ج ٤ ص ١١ في الترغيب والترهيب من الحديث الشريف ط دار الفكر · ج ١ ص ٢٠٨ من صحيح ابن حبان كتاب الإيمان "باب ذكر خبر يدل على أن المراد بهذه الأخبار نفى الأمسر عن الشمئ للنقص عن الكمال : ط ١ دار الكتب العلمية ·

( وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقتلَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَموَّتُ بَلَ أَحيناً ۚ وَلَكِلِينَ لا تَشعُسُرُونَ ) (١)

فقال: ولكن من هم هؤ لا الشهدا ، الأحيا ، ؟ انهم أولئك " الذي ... يقتلون في سبيل الله " في سبيل الله وحده دون شركة في شارة ولا هدف ولا غاية الا الله . في سبيل الحق الذي أنزله ، والمنه ... ... الذي شرعه ، والدين الذي اختاره في هذا السبيل وحده لا ف ... سبيل آخر ولا تحت أي شعار أخر . وفي هذا شدد القرآن وشدد الحديث حتى ما تبقى في النفس شبهة أو خاطر غير الله . (٢) ثم ذكر الحديث : عن أبي موسى رضي الله عنه قال سئل رسول الله ملى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ، ويقاتل حمي ... ويقاتل ريا ، . أي ذلك في سبيل الله ؟ قال : " من قاتل لتك ... ون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله " (٢) ذكره وعقى ... كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله " (٢) ذكره وعقى ... ... كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله " (٢) ذكره وعقى ... ... كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله " (٢) ذكره وعقى ... ... كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله " (٢) ذكره وعقى ... ... كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله " (٢) ذكره وعقى ... ... كلمة الله مقوله : أخرجه مالك والشيخان ، هكذا بالجمعدون تفصيليا

<sup>(</sup>۱) سورة البقرة آية / ١٥٤

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الأول ص ١٤٤ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٣) صحیح البخاری کتاب التوحید باب قوله تعالی: " ولقد سبقت کلمتنا " ج ۱۳ ص ۳۷۱ من فتح الباری ۰

وصحيح مسلم كتاب الامارة باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العلي المراد على المراد على المراد على المراد على المرد المرد على المرد المر

مع أن رواية البخارى وردت بتقديم كلمة (حمية) ثم (يقاتل شجاعـة) كما أنه لم يذكـر رجال الاسناد ويمكن أن نجمل طريقته في ايــراد الأحاديث يما يلى:

- (1) كان اذا أخرج الحديث اثنان أو اكثر لاينسب اللفظ لصاحبه أى أنـــه يلتزم التخريـج الحرفي لمتن الحديث ، ومثال ذلك:
  - أ\_ ما أورده من أحاديث في تفسير قولـه تعالى:

( قُل لِمَن هَا فِي السَّمَوَتِ وَالْإَرضِ قُل لِّلَهِ كَتَبَ عَلَى نَفسِهِ الرَّحمَـةُ
لَيَجمَعَنَّكُـم إِلَى يُومِ القِيمَـةِ لَاريَبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُــم
قَهُم لَا يُؤ مِـنُون ) (١)

حيث قال : أخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق - وعند مسلم : لما خلق الله الخلق - كتب في كتاب عنده فوق العرش : " ان رحمت عليه سبقت غضبي " ، وعند البخارى في رواية أخرى " ان رحمتى غلبه غضبي " (۲) بينما لفظ الامام مسلم : " سبقت رحمتى غضبي " (۲) ولفظ الامام البخارى : " ان رحمتى تغلب غضبي " (٤) وهو وارد أيضا في

<sup>(</sup>۱) سورة الأنعام آية /۱۲

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الثاني ص ١٠٥٠

<sup>(</sup>٣) صحيح مسلم بشرح النووي كتاب التوبة باب سعة رحمة الله حـ ١٧ ص ٦٨ ٠

<sup>(</sup>٤) رواه البخارى في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى ويحذركم الله نفسه ج ١٣ ص ٣٢٥ من فتح البارى ٠

مسلم بنفس اللفيظ ، ومن ثم بداية الحديث أيضًا عند البخياري بلفظ " لما قضى الليسيه " أما بدايته عند مسلم فبهذين اللفظين ، (١)

- ب. وكذلك في حديث يتعلق بالرحمة قال فيه: أخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " جعـــــل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين، وأنزل فــــي الأرض جزءا واحدا ، فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق ، حتى ترفــــع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه " ، (٢) وهذا اللفظ لمسلم (٣)، ولفظ البخارى باختلاف يسير عنه جاء التمييـــز مذكورا في جملة في الحديث على هذا النحو " فأمسك عنده تسعة وتسعين جـزءا " كما جاء في لفظ " الخلق" بدلا من " الخلائق " ولفظ " الفرس ،" بدلا من " الخلائق " ولفظ " الفرس ،" بدلا من " الخلائق " ولفظ " الفرس ،"
  - (٢) كان في استشهاده بالأحاديث الشريفة لايذكر أسانيد معظم الأحادييث الا قليلا ، ومثال ذلك :

<sup>(</sup>۱) صحيح مسلم بشرح النووى في كتاب التوبة باب سعة رحمة اللـــــه ج ۱۷ ص ۱۷ ـ ۱۸ ۰

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الثاني ص ١٠٥

<sup>(</sup>٤) رواه البخارى في كتاب الادب باب جعل الله الرحمة في مائة جزء ج ١٠، ص ١٣٢ من فتح البارى ٠

أ عند تفسيره لقوله تعالى ( وَلِكُلَّ جَعَلنَا مَوْلِيَ مِمَّا تَرَكَ الوَلِدان ، والأَقرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَت أَيمَنُكُم فَلَا تُوهُم نَصِيبَهُم إِنَّ اللَّلِي وَالْقَرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَت أَيمَنكُم فَلَا تُوهُم نَصِيبَهُم إِنَّ اللَّلِي وَالْقَرَبُ وَالَّذِينَ عَقَدَت أَيمَنكُم فَلَا تُوهُم نَصِيبَهُم إِنَّ اللَّلِي وَالْقَرَبُ وَاللَّهِ وَالْقَرْبُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَاللَّهُ وَالْمُولِمُ وَاللَّهُ وَالْمُولِقُولُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولِقُولُ وَاللَّهُ وَالْمُولِقُولُ وَالْمُولِقُ

<sup>(</sup>۱) سورة النساء آيـة / ٣٣

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الثاني ص ٦٤٧

<sup>(</sup>٣) صحيح مسلم بشرح النووى كتاب فضائل الصحابة باب مؤ خاة النبييي صلى الله عليه وسلم أصحابه جـ ١٦ ص ٨٢ ، ورواه احمد في مسنده حـ ١ ، ص ١٩٠ ، ٣١٧ ٠

<sup>(</sup>٤) رواه البخـــارى في كتاب الكفالـة باب قول اللـه تعالى ( والذين عقدت أيمنــكم ) ح ٤ ص ٣٨٧ من فتح البارى باختلاف في اللفظ ، وكذلـــك أبو داودفي كتاب الفرائض باب في الحلف ح ١٤١ من عون المعبود والترمذي في كتاب السير في باب في الحلف ح ٥ ص ٧٣ وقال فيه : حسن صحيح ٠

<sup>(</sup>٥) سورة المؤ منون آية /٦٠ ، ٦١ .

بيّن صفات بعض المؤ منين الذين يشفقون من ربهم خشية وتقوى وذكر أنهم يؤ منون بآياته ولايشركون به ويأتون من الطاعصات ما استطاعوا ولكنهم ( يُؤ تُونَ مَا ءَ اتوا وَقُلُوبُهُم وَجلِ مَا استطاعوا ولكنهم ( يُؤ تُونَ مَا ءَ اتوا وَقُلُوبُهُم وَجلِ مَا الله المناسهم بالتقصير في جانب الله بعد أن بذلوا مافي طوقهو وهو في نظرهم قليل ثم قال: عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: يارسول الله ( وَالَّذِين يُؤ تُونَ مَا ءَ اتُوا وَقُلُوبُهُم وَجُلهُ ) هـ والذي يسرق ويزني ويشرب الخمر وهو يخاف الله عز وجل، قال: " لا يا بنت المديق: ولكنه الذي يصلي ويصوم ويتصدق وهو يخاف الله عز وجل " وذكر في الهامش أخرجه الترمذي ( ) وعند الرجوع اليه ( ) وعند الرجوع اليه ( ) وعند المناس المؤلف في المحمية وليس بصيغة المفرد التي ذكرها المؤلف في الطلل .

جـ وعند تفسيره لقوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِـرُ أَن يُشْرَكَ بِـِــهِ ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِـرُ أَن يُشْرِكَ بِـِــهِ (٣) وَيَغْفِـرُ مَادُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكَ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَى إِثِمًا عَظِيمًا )

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٤٧٢٠

<sup>(</sup>٢) رواه الترمذى في كتاب التفسير باب تفسير سورة المؤمنين ج٥ ص ٩ ، وقد سكت عنه بلفظ: " قالت عائشة : أهم الذين يشربون الخملون ويسرقون ؟ " قال: " لا يابنت الصديق ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون وهم يخافون الا تقبل منهم أولئك الذين يسارعون فلسسي الخيرات وهم لها سابقون " سورة المؤمنون آية / ٦١ ، والحديث صحيح كما في السلسلة الصحيحة للألباني رقم ١٦٢ .

<sup>(</sup>٣) سورة النساء آية/ ٤٨

بين مدى رحمه الله بعباده المؤ منين الذين يقعون في الذنوب تـــم يستغفرون الله ويتوبون اليه حيث يغفر الله سبحانه وتعالى لمصن يشاء منهم برحمته وعلم منهم صدق توبتهم ثمذكسر حديثا فسسسي ذلك وأ ورده بسنده قال: أخرج البخاري ومسلم كلا هما عن قتيبـــــ عن حرير بن عبد الحميد عن عبد العزيز بن رفيع عن زيد بن وهــــب عن أبي ذر قال خرجت ليلة من الليالي فاذا رسول الله صلى اللـــه عليه وسلم يمشى وحده وليس معه انسان قال فظننت أنه يكره أن يمشى معه أحد ، قال: فجعلت أمشى في ظل القمر فالتفت فرآ نــــي فقال: " من هذا " فقلت أبو ذر جعلني الله فداك قال: "يا أبـا ذر تعال " قال فمشيت معه ساعة فقال لى: " ان المكثرين هـــــم وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيرا " قال فمشيت معه ساعـــة فقال لى: " اجلس ها هنا " فأجلسنى فىقاع حوله حجارة فقللا انی سمعته وهو مقبل یقول : " وان زنی وان سرق " قال : فلمــــ

<sup>(</sup>۱) الحرة هي الأرض الملبسة حجارة سودا : صحيح مسلم بشرح النووى ج ۷ ص ۷۲ ، كتاب الزكاة باب الترغيب في الصدقة والحرة مكان معروف بالمدينة في الجانب الشمالي منها : فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ۱۱ ص ۲۲۲ كتاب الرقاق باب المكثرون هـــــم المقلون ٠

جاء لم أصبر حتى قلت: يانبي الله جعلنى الله فداك مين تكلمه في جانب الحرة فاني سمعت أحدا يرجع اليك " هكذا "قال: فلك جبريل عرض لى جانب الحرة فقال بشر أمتك أنه من ميات لايشرك بالله شيئا دخل الحنة ، قلت " ياجبريل وان سرق وان زنى قال: نعم، وان شرب الخمر " . (١) قال نعم ، قلت وان سرق وان زنى قال: نعم، وان شرب الخمر " . (١) وهذا الحديث بسند واحد في البخارى ومسلم (٢) وأما بالنسبة لمتنه ففيه اختلاف يسير وزيادة ونقص .

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن المجلد الثاني ص ۲۷۸٠

- ب أما الزيادة فهى في قوله "من تكلمه في جانب الحرة " فالهاء هناسا زائدة ، وكذلك قوله " وان شرب الخمر " فهي زيادة مسلم فقط . (١)
- جـ وأما النقص فهـو فيقولـه "ماسمعت أحدا يرجع 'ليك شيئا " فكلمة "شيئا " غير موجودة هنا وكذلك فيقولـه "عرض لي في جانب الحـرة" فحرف " في " غير موجود وكذلك قوله: " وانسرق وانزنى " فهـــي هنا مرتان فقط ، أما في الصحيح فهـي مكررة ثلاث مرات .
- (٣) وكان أيضًا يأخـذ ببعض الاحاديث دون أن يذكـر لها سندا أو تخريجـا فلا يتبين للقارى، درجـة هذه الاحاديـث ومثالـه:
- أ ما أورده في تعقيبه على تفسير قوله تعالى: ( فَاذًا سَوْيَتُهُ وَنَفخ ثُتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَجْدِينِ نَ ) • (٢)

حيث قال ومن أجل هذا أنكر الرسول صلى الله عليه وسلم على مسن أراد أن يترهبن فلا يقرب النساء ، ومن أراد أن يصوم الدهر فلي يفطر ، ومن أراد أن يقوم الليل فلا ينام أنكر عليهم كما ورد فلي يفطر ، ومن أراد أن يقوم الليل فلا ينام أنكر عليهم كما ورد فلي حديث عائشة رضي الله عنها ، وقال: " فمن رغب عن سنت فليس منى "(٣) فهذا الحديث صحيح في البخارى ومسلم ، الاأناب موضعه ،

<sup>(</sup>١) صحيح مسلم بشرح النووى كتاب الزكاة باب الترغيب في المدقة ج ٧ ص ٧٦٠٠

<sup>(</sup>٢) سورة الحجر آية / ٢٩٠

<sup>(</sup>٣) المجلد الرابع في ظلال القرآن ص ٢١٣٩٠

<sup>(</sup>٤) رواه البخارى في كتاب النكاح باب الترغيب في النكاح جـ ٩ ص ٩٠ مـــن فتح البارى ، وصحيح مسلم كتاب النكاح لمن تاقت نفسه اليه جـ ٩ ص ١٧٦ ٠

ب ماجا، به عند تفسير قوله تعالى: (إِنَّ النَّهِنَ جَاءُو بِالإِقْكِ عُصب َ مَّ اكتَ الْكُمُ لِلْ هُلَوْ خَيْرٌ لَكُمُ لِكُلُ امريَ مِنهُ مَّ مَّ اكتَ الله مِنَ الإِحْمِ وَالَّذِى تَولَى كِبرَهُ مِنهُ مِنْهُم لَهُ عَلَيْكِلُ امريَ مِنهُ مَّ اكتَ الله عنين رحمه الله حديث الاقك المفترى ويقول: " والذى تولى كبره وقاد حملته واضطلع منه بالنصيب الأوفى كانهو عبد الله بن أبي بسن سلول رأس النفاق وحامل لوا، الكيد ولقد عرف كيف يختار مقت لولا أن الله كان من ورائه محيطا وكان لدينه حافظا ولرسول عاصما وللجماعة المسلمة راعيا - ولقد روى أنه لما مر صفوان بسن المعطل بهودج أم المؤمنين وابن سلول في ملاً من قومه قال: من هذه ؟ فقالوا عائشة رضي الله عنها فقال والله ما نجت منه ولا نجا منها وقال امرأة بينكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جا، يقودها (١) وبالبحث عنهذا الحديث بم أجده بهذا اللفظ وانما قال فيه ابن حجول "وفي مرسل سعيد بن جبير وقذفها عبد الله بن أبي فقال ما برئست عائشة من صفوان ولا برى، منها " . (٣)

فالحديث اذن مرسل والمرسل من أقسام الضعيف ٠

(٤) كما كان رحمه الله يذكر روايات للحديث مما رواها المفسرون فييي كتبهم - دون الرجوع الى مصادرها ، ومن أمثلة ذلك:

<sup>(</sup>۱) سورة النور آيـة / ۱۱

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٥٠١٠

<sup>(</sup>۳) فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ۸ ص ۳۵۲ ۰

أ ما رواه عند تفسير قوله تعالى: ( وَكَذَلِكَ أَعثَرنَا عَلَيهِ م لِيعلَمُ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيبَ فِيهِ آ إِذ يَتَلَزَّعُ وَن بَينَهُ مَ أَنَّ وَعَدَ اللَّهِ حَقِّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيبَ فِيهِ آ إِذ يَتَلَزَّعُ وَن بَينَهُ مَ أَمْرَهُم فَقَالُوا ابنو عَلَيهِ م بُنياناً رَّبُهُم أَعلَمُ بِهِم قَالَ الَّذِينِ نَ عَلَيهِم بُنياناً رَّبُهُم أَعلَمُ بِهِم قَالَ الَّذِينَ عَلَيهِم بُنياناً رَّبُهُم أَعلَمُ بِهِم قَالَ الَّذِينَ عَلَيهِم مُسَجِداً ) . (١)

حيث قال : وقال بعض الناس : ( ابنوا عَليهم بُني لِنا ) لا يحدد عقيدتهم ( رَبُّهُم أَعلَم بِهم ) وبما كانوا عليه من عقيدة عقيدتهم ( رَبُّهُم أعلَم بِهم ) وبما كانوا عليه من عقيد وقال أصحاب السلطان في ذلك الأوان ( لَنتَخْذَنّ عَلَيهم مّسجداً ) والمقصود معبدا على طريقة اليهود والنصارى في اتخاذ المعابد على مقابر الأنبياء والقديسين وكما يصنع اليوم من يقلدونهم من المسلمين مخالفين لهدى الرسول صلى الله عليه وسلم " لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد " . (٢) فهذا الحديث في الصحيحين وغيرهم (٤) المون لفظ : " وصالحيهم" حيث انفرد به مسلم في حديث آخر وورد بالمعنى في حديث آخر عند النسائي . (٢)

<sup>(</sup>۱) سورة الكهف آية / ۲۱

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٢٦٤ وتفسير ابن كثير ج ٣ ص ٧٨

<sup>(</sup>٣) البخارى في كتاب الجنائز باب ما يمكره من اتخاذ المساجد على القبيرور ج٦ ص ١٦١ من فتح البارى ومسلم في كتاب المساجد باب النهي عسسن بناء المسجد على القبور ج٥ ص ١٢٠٠

<sup>(</sup>٤) النسائي في كتاب المساجد باب النهي عن اتخاذ القبور مساجد ج ٢ ص ٤١، ومسند احمد ج ٥ ص ٢٠٤٠

<sup>(</sup>٥) مسلم في باب النهي عن بناء المسجد على القبور ج٥ ص ١٣٠

<sup>(</sup>٦) النسائي ، باب النهي عن اتخاذ القبور ج ٢ ص ٤١ - ٤٢٠

ب وما رواه عند تفسير قولـه تعالى: ( مَن كَفَسَر بالِلّهِ مِن بَعدِ إِيمَنْسِهِ إِللّهُ مِن بَعدِ إِيمَنْسِهِ إِللّهِ مَلْ مَن مُن شَرَح بالكُف مِن اللّهِ مَلْ مَن أُكْسِم وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنُ بالإِيمَانَ وَلَكن مَّن شَرَح بالكُف مِن اللّهِ وَلَهُم عَذَابُ عَظِيمُ ذَلْكَ بأَنّهُ مُ مُلَا مَن أَلْكَ بأَنّهُ مُ مَن اللّهِ وَلَهُم عَذَابُ عَظِيمُ ذَلْكَ بأَنّهُ مُ مَن اللّهِ وَلَهُم عَذَابُ عَظِيمُ ذَلْكَ بأَنّهُ مُ التَّه وَلَهُم عَذَابُ عَظِيمُ وَلَكَ بأَنّهُ مُ التَّه وَمُ مَن اللّهُ عَلَى قُلُوبِم وَسَمعِ اللّه عَلَى قُلُوبِم وَسَمعِ مَا اللّهُ عَلَى قُلُوبِم وَسَمعِ اللّه وَالْمَرْهِم وَالْمَوْمِ مَا وَالْمَلْكِ اللّهُ عَلَى قُلُوبِم وَسَمعِ اللّه وَالْمَرْهِم وَالْمَرْهِم وَالْوَلَئِكَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى قُلُوبِهِ مَا وَالْمَرْهِم وَالْوَلَئِكَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى قُلُوبِه مَا وَالْوَلَئِكَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى قُلُوبِهِ مَالْعَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى قُلُوبُ مَا الْعَفْلِيمُ اللّهُ الل

ارتد عنه ايشارا للحياة الدنيا على الآخرة فرما هم بغضب مين الله وبالعيذاب العظيم والحرمان من الهداية ووصمهم بالغفلية وانظماس القلوب والسمع والأبصار وحكم عليهم بأنهم في الآخيرة هم الخاسرون ١٠٠٠٠ الى أن قال: واستثنى من ذلك الحكم الدافي من اكره وقلبه مطمئن بالايمان أى من أظهر الكفر بلسانية نجاة لروحه من الهلك ، وقلبه ثابت على الايمان مرتكين الييمان مرتكين الييمان مرتكين الييمان به وقد روى أن هذه الآية نزلت في عمار بن ياسر ١٠٠٠٠ روى ابن جرير باسناده عن أبي عبيدة محمد بن عمار بن ياسر قال: أخذ المشركون عمار بن ياسر فعذبوه حتى قاربهم في بعض ما أرادوا فشكا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "كيف تجدد قلبك قال: مظمئنيا بالايمان ، قال النبي صلى الله

<sup>(</sup>۱) سورة النحل آية / ١٠٦ \_ ١٠٨٠

عليه وسلم: "ان عادوا فعد "، فكانت رخصة في مثل هددا الحال . (١)

وهذا الحديث لم أجده في الكتب الستة ولا في مسند أحمد ، أو الدارمي ، أو الموطأ ، وانما هو في تفسير ابن جرير ، (٢) كماذكره ابن كثير (٣) وعزاه الى البيهقي وقال : رواه البيهقي وها بأبسط من ذلك ، لكنه نبه على أن في السند عطية (٤) لعوفي وهوفعيف ، وكذلك الألوسي في روح المعاني نبه على هذه الروايان وصدرها بكلمة روى تنبيها على ضعف سندها ، لكسن الحاكم رواه بسند ليس فيه عطية العوفي وجزم بصحته ، (٢)

(۱) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢١٩٦

<sup>(</sup>٢) جامع البيان في تفسير القرآن لابن جرير جـ ١٤٢ ص ١٢٢

<sup>(</sup>٣) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٥٨٧ ، وانظر السنن الكبرى للبيهقى ج ٨ ص ٢٠٨ ،

<sup>(</sup>٤) تقریب التهذیب لابن حجـر جـ ۲ ص ۲۶ ط ۲

<sup>(</sup>٥) روح المعاني للألوسي ج ١٤ ص ٢٣٧٠.

<sup>(</sup>٦) المستدرك للحاكم ، كتاب التفسير باب حكاية أسر عمار بنياسر بيد الكفار ج ٢ ص ٣٥٧ ، وقال فيه : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولـــم يخرجاه ، ووافقه الذهبي " في التلخيص " على ذلك ٠

### استعانتــه بأقوال الصحابــة في التفسير:

أقـــوال الصحابــة رضوان الله عليهسـم تعتبر مــان المصادر الأساسية المهمة للتفسير وله الدرجة الثالثة فيها فمن أراد أن يفسر كتاب الله أو يوضح بعض كلماتـه التى تعتبر غامضة على بعض الناس وخاصة في العصـر الحيث ـ نتيجة ابتعادهم عن القرآن الكريم، وعــان اللغة العربية الفصحـى ـ كان من الضرورى جـدا له أن يستعين بأقـــوال الصحابة اذا لم يجـد المعنى في القرآن نفسه أو في أقوال رسول الله صلــتى الله عليه وسلم وهذا ما أخـذ به مؤ لف الظلال في تفسيره لبعض الســور ومن أمثلـة ذلك:

(۱) مَا أُورِدِه في تفسير قوله تعالى: ( وَ ا تِ ذَا القُربَى حَقَّهُ وَالْمِسكِينَ وَ اللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَل

حيث قال: والقرآن ينهى عن التبذيب ، والتبذير ـ كما يفسوه ابن مسعود وابن عباس ـ الانفاق من غير حق • وقال مجاهد: لـــو انفق مـدا في غير حق كان مبذرا • (٢)

فليس المراد بالتبذير في الآية الكثرة والقلة في الانفاق ، انمـــا

<sup>(</sup>۱) سورة الاسراء آية / ٢٦ \_ ٢٨ ٠

<sup>(</sup>٢) هذا القول في تفسير ابن كثير حـ ٣ ص ٣٦ والدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي حـ ٤ ص ١٧٧٠

هو موضع الانفاق ، ومن شمكان المبذرون اخوان الشياطين لأنهــــــم ينفقون في الباطل ، وينفقون في الشر ، وينفقون في المعصيــــة فهـم رفقاء الشياطين وصحابهـم ( وكان الشيطان لربه كفورا ) لا يـــــؤ دى حق النعمة كذلك اخوانه المبذرون لا يؤدون حق النعمة ، وحقهــا أن ينفقوهـا في الطاعات والحقوق غير متجاوزين ولا مبذريــن ، (1)

(۲) وماجا، المؤلف به من أقوال الصحابة عند تفسير قوله تعالىك.

( قُل لَّلا الْمَوْدَةُ فِي القُربَى وَمَلَى الْمَوْدَةُ فِي القُربَى وَمَلَى اللّه لَيْتُرِف حَسَنةٌ نَزِد لَهُ فِيهِا حُسَنا إِنَّ اللّه غَفُورٌ شُكُورٍ) (٢) حيث أتى بحديث رواه البخارى عن طاووس أنه سمع ابن عباس رضي الله عنه وهو يسأل عن قوله تعالى: ( إلَّا المَودةَ فِي القُربَاكَى ) فقال سعيد بن جبير " قربى آل محمد " فقال ابن عباس: " عجبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من بطون قريش الاكان للله فيهم قرابة ، فقال الا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة " (٣) ويكون المعنى على هذا : الا أن تكفوا أذاكم مراعاة للقرابة وتسمعوا وتلينوا لما أهديكم اليه فيكون هذا هو الأجر الذي أطلبه منكم

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٢٢٢٠

۲۳ / سورة الشورى آية / ۲۳ ٠

<sup>(</sup>٣) رواه البخارى في كتاب التفسير ، باب قولـه : " الا المودة في القربـــى " ج ٨ ص ٤٣٣ من فتح البارى ٠ " سورة حم عســـق "٠

لاسواه (١) وهذا القول الأول معنى ( إِلَّا المَوَدَّةَ فِي القُربَسِي) •

# القول الثاني:

ان القربى قرابة النبي صلى الله عليه وسلم: أى لا أسألك المستم أجرا الا أن تودوا قرابتي وأهل بيتى • وهذا القول قول علي برسن الحسين وعمرو بن شعيب وسعيد بن جبير ، وقول ثان لابن عباس • (٢)

### القول الثالث:

إن القربى هي التقرب الى الله والتودد اليه بالعمل الصالح: والمعنى الا أن يتوددوا الى الله عز وجل ويتقربوا اليه بطاعته وهـــــذا القول ورد عن الحسن وقتادة ومجاهد فالقربى على القول الأول القرابة بين الرسول وقومه وعلى القول الثاني القرابة التي هي بمعنى الأقــــارب وعلى الثالث هي فعل من القرب وطاعة الله وأولى الأقوال بالصــواب ماذهب اليه ابن عباس رضي الله عنه وهو ما أختاره مؤلف الظلا مرحمه الله وهو : "قل لا أسألكم عليه أجرا يا معشر قريش الا أن تودوني في قرابتي منكم وتصلوا الرحم التي بيني وبينكم وقـــد ذكـر ابن جرير وحمه الله و تعليلا وجيها لهذا الاختيار حيـــث

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن المجلد الخامس ص ١٥٤٠٠

<sup>(</sup>٢) تفسير ابن جرير الطبرى جـ ٢٥ ص ١٦ ، ١٧ وتفسير الفخر الرازى المجلد ١٤ ص ١٦٥ ، وتفسير القرطبي المجلد السابع ص ١٨٤١ ٠

<sup>(</sup>٣) تفسير الطبرى جـ ٢٥ ص ١٧ ، وتفسير الفخر الرازى المجلد ١٤ ص ١٦٦ ، وتفسير القرطبي المجلد السابع ص ٥٨٤٢ ٠

قال: "وانما قلت هذا التأويل أولى بتأويل الآية لدخول (في) في وله المودة في القُربَى ) ولو كان معنى ذلك على ما قالموني من قال " الا أن تودوا قرابتي " أو " تقربوا الى الله " لم يكن لدخول (في) في الكلام في هذا الموضع وجه معروف ، ولكان في التنزيل " مودة القربي " وان عنى به الأمر بمودة قرابة رسول الله صلى الله على عليه وسلام أو ( الا المودة بالقربي أو ذا القربي ) وان عنى بلسلة التودد والتقرب ، وفي دخول (في ) في الكلام أوضح دليل على أن معناه الا مودتى في قرابتي منكم " . (1)

(٣) ومن الأمثلة على استعانته بأقوال الصحابة ما ذكره المؤلف فــــــي تفسيره قوله تعالى:

( توالنَّرْيَتِ ذَرواً فَالحَمْلِتِ وِقراً فَالجَرِيَتِ يُسَسَراً وَالنَّرْيَتِ يُسَسِراً فَالجَرِيَتِ يُسَسَراً وَالنَّمَاتِ وَعَدُونَ لَصَادِقٌ وإِنَّ الدِّينَ لَوَقْعٌ والسَّمَاءِ فَالمُقَرِّمُاتِ الحِبُّكِ ) (٢)

حيث قال: قال ابن كثير في التفسير، قال شعبة بن الحجاج عن سماك ابن خالد بن عرعرة أنه سمع عليا رضي الله عنه وشعبة أيضًا على القاسم بن بزة عن أبي الطفيل أنه سمع عليا رضي الله عناسه وقد صعد منبر الكوفة فقال: " لا تسألوني عن آية في كتاب الله

<sup>(</sup>۱) تفسير ابن جرير الطبرى جـ ٢٥ ص ١٧٠

۲: ۱ / آیة / ۲: ۱

تعالى ولا عن سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنبأتك بذلك فقام ابن الكوا، فقال يا أمير المؤ منين ما معنى قوله تعالى : ( وَالْفَرْيَتِ وَرُوا ) قال على رضي الله عنه الربح ، قال : ( فَالحُملُ لِيَ وَالْفَرْيَتِ وَرُوا ) وقال على رضي الله عنه السحاب قال : ( فَالجَرْيَتِ يُسوا ) وقال رضي الله عنه السفن ، قال فالمقسمات أمرا ، قال رضي الله عنه الملائكية " ، (١) .

وقال صاحب الظلال: أقسم الله سبحانه بالرياح التى تذرو ما تذروه من غبار وحبوب لقاح وسحب وغيرها مما يعلم الانسان وما يجهل وبالسحاب الحاملات وقرا (٢) من الماء يسوقها الله به الى حيث يشاء ، وبالسفن الجاريات في يسر على سطح الماء بقدرته ، وبملأ أودع الماء وأودع السفن ، وأودع الكون كله من خصائص تسمح بهلا الجريان اليسير ، ثم بالملائكة المقسمات أ مرا تحمل أواملل الله وتوزعها وفق مشيئته فتفصل في الشؤون المختصة وتقسم الأمور في اللكون بحسبها . (٣)

يقسم الله سبحانه بهذه الخلائق الأربع على ( إِنَّمَا تُوعَـدُونَ لَصَادِقٌ ُ وَانَّ الدِّينَ لَواقِعُ ) ·

<sup>(</sup>۱) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٣١ ورواه الحاكم في مستدركه وقال فيه : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه : كتاب التفسير ج ٢ ص ٤٦٧ ووافقه الذهبي ٠

<sup>(</sup>۲) وقرأ : التى تحمل اثقال الامطار التى فيها حياة البشر : والوقـــر: ثقل الحمل على الظهر أو في البطن : التفسير الواضح للدكتور محمــد حجازى جـ ۲۱ ص ۸۳ م

٣) في ظلال القرآن لسيد قطب المجلد السادس ص ٣٣٧٥٠

فنرى أنه استشهد ـ رحمه الله ـ بأقوال الصحابة رضوان الله عليه ـ في تفسير بعض الآيات القرآ نية (١) وليست واردة داخل أى حدي (٢) ـ ث كما نلاحظ أنه أوردها غير مسندة لروايتها وغير مخرجة (٣) وربما اتبع طريقة ابن كثير في تفسيره فهو أحيانا يورد أقوال الصحابـــة رضي الله عنهم غير مسندة وغير مخرجـة ٠

(۱) وليست كلها فهو لم يتبع طريقة ابن جرير مثلا في تفسيره لجميع الآيات القرأ نيمة بالمأثور •

<sup>(</sup>٢) سواء أكان هذا الحديث صحيحا أم حسنا أم ضعيفا ٠

<sup>(</sup>٣) أى لم يذكر من أى كتب التخريج ـ ككتاب البخارى ومسلم أن الترمذى ـ أخذ هذه الأقوال ٠

#### اهتمامسه بسبب النسسزول

اهتم مؤلف الظلال ـ رحمه الله ـ بأسباب النزول على اعتبار أنهـا نوع من أنواع التفسير بالمأثور ومتعلقة به ، فكان يأتي بروايات أغلبها صحيحة انلم تكن حسنة ، وكان رحمه الله يذكر ـ ابتداء مطلع الســـورة المراد تفسيرها ، ثميورد غالبا تعليقا مناسبا يعطى القارىء فك\_\_\_\_ة عن الموضوع الذي تدور حوله السورة وبعدها يقسمه الى مقاطع ويجعل لكل مقطع جزءا ثم يبدأ في تفسيره للآيات ، واذا كان لهذه الآيالات أو لمطلع السورة أسباب للنزول ذكرها وله رحمه الله طريقته في ايراد الإسباب اذا كان يورد السبب فيأول السورة ان تعلق بها أو قبل بعصص الآيات في أأثناء السورة انكان متصلا بهذه الآيات فقط كما نلحـــظ أنه في بعض الحالات كان يورد السبب مسندا ومخرجا وبنفس ألفاظ في المرجع الذي أخذ منه وفي أحيان أخرى كان يورده مخرجا وغير مسند، وفي بعض الحالات كان يأتى بمعنى النص الوارد في السبب من غير اشارة لذكر مرجعه ، وكان رحمه الله اذا تكرر السبب مععدة آيات يورد السبب الراجح في موضع واحد مفصلا معالاشارة الى مواضعه الأخــــ كان صحيحــا وبعضها كان حسنا أو ضعيفـا٠

وهذه الطريقة التى اتبعها المؤلف في الظلال تحتاج الى أمثلة تشهد لها وتدلل عليها وذلك ما سأحاوله في هذا المبحات باذن الله تعالى •

# أولا: ايراد السبب في أول السورة:

#### ومثاليه:

(۱) ما ورد في سورة المجادلة: يقول بعد ذكره الآيات الأولى الأربي من السورة: كان الرجل في الجاهلية يغضب لأصر من امرأت فيقول: أنت على كظهر أمي فتحرم عليه ولا تطلق منه، وتبق هكذا ، لاهي حل له فتقوم بينهما الصلات الزوجية ، ولا هي مطلق منه فتجد لها طريقا آخر ، وكان هذا طرفا من العنت الذى تلاقيه المرأة في الجاهلية ، فلما كان الاسلام وقعت هذه الحادثة الستى تشير اليها هذه الآيات ولم يكن قد شرع حكم للظهار ٠

قال الامام احمد : حدث اسعد بن ابراهيم ويعقوب قالا : حدثنا أبيي حدثنا محمد بن اسحاق ، حد ثني معمر بن عبد الله بن حنظلة ، عيس يوسف بن عبد الله بن سلام عن خويلة بنت ثعلبة قالت : فيّ والليه وفي أوس بن الصامت أنزل الله صدر سورة المجادلة ، قالت كنيوما فراجعته عنده ، وكان شيخا كبيرا قد ساء خلقه ، قالت فدخل عليّ يوما فراجعته بشيء فغضب فقال : أنت علي كظهر أمي ، قالت : ثم خرج فجليس في نادى قومه ساعة ثم دخل علي فاذا هو يريدني عن نفسي قالت : قلت كلا والذى نفس خويلة بيده لا تخلص الي ، وقد قلت ما قليييات منه حتى يحكم الله ورسوله فينيا بحكمه ، قالت فواثبني فامتنعت منه فغلبته بما تغلب به المرأة الشيخ الضعيف فألقيته عنى قالت : ثيم خرجت الى بعض جاراتي فاستعرت منها ثيابيا ، ثم خرجت حتييي

جئت رسول الله ملى الله عليه وسلم فجلست بين يديه فذكرت لسه مالقيت منه ، وجعلت أشكو اليه ما ألقى من سوء خلقه ، قالت: فجعل رسول الله ملى الله عليه وسلم يقول: "يا خويلة ابن عمك شيخ كبير فاتقي الله فيه "قالت: فو الله ما برحت حتى نزل فلي فقال نه أله نه رسول الله ملى الله عليه وسلم ماكان يتغشاه ثم سرى عنه فقال لي "ياخويلة قد أنزل الله فيك وفي ماحبك قرآ نسسا "ثم قرأ علي: (قد سَمِعَ اللّه قُولَ الّتِي تُجَدِّدلك في زَوجِهَا وَتَسْتَكِسي إلى اللّه والله يا إلى اللّه والله عليه وسلم ماكان يتغشاه ثم سرى ثم قرأ علي: (قد سَمِعَ اللّه قُولَ الّتِي تُجَدِّدلك في زَوجِهَا وَتَسْتَكِسي إلى اللّه والله يسمَعُ تَحَاوُر كُمَا إِنَّ اللّه سَمِيع بُمَيِسَرُ ) الى قوله: (وَلِلكَ فِرِينَ عَـذَابٌ أَلِيمُ ) وقالت: فقال لى رسول الله ملى الله عليه وسلم " مريه فليعتق رقبة "قالت: فقلت يارسول الله ملى الله فقلت: والله انه لشيخ ماله من صيام وقال " فليطعم ستين مسكينا وسقا من تمسر" وقالت: فقلت: والله يارسول الله ماذاك عنده وسقا من تمسر" وقالت: فقلت: والله يارسول الله ماذاك عنده وسقا من دقال رسول الله ملى الله عليه وسلم " فانا سنعينه بع (٢) وقالت: فقالت: فقالت فقال سنعينه بع (٢)

<sup>(</sup>۱) الوسق: بالفتح ستون صاعا وهو ثلاثمائة وعشرون رطلا عند أهل الحجاز وأربعمائة وثمانون رطلا عند أهل العراق على اختلافهم في مقدار الصاع والمد والأصل في الوسق الحمل وكل شئ وسقته فقد حملته ، و الوسيق أيضا : ضم الشئ الى الشئ : النهاية في غريب الحديث والأتصر د ٥ ص ١٨٥ ، ونفس المعنى في لسان العرب ح ٣ ص ٩٢٦ .

<sup>(</sup>٢) العرق: قال ابن الأثير: وهو زنبيل منسوج من نسائج الخوص وكل شيئ مضفور فهو عرق وعرقه بفتح الراء فيهما: لسان العرب ج ٢ ص ٧٥٢، وهو سعة خمسة عشر صاعا أو ستة عشر صاعا: الترمذي في كفلو الظهار ح ٢ ص ٣٣٥٠

من تمــر " قالت : فقلت : يارسول الله وأنا سأعينه بعرق آ خــر قال : " قد أصبت وأحسنت فاذهبي فتصدقي به عنه ، ثم استوصى بابــن عمك خيـرا " قالت : ففعلت ، (۱) ، (۲)

فنرى أنه بعد أن أعطانها المؤلف الملخص العام لموضوع السورة ذكر سبب النزول في صدرها قبل البدء في التفسير والايضاح ، وكما نعلم أن ذكر السبب يهيي الأذهان للاستيعاب ويعين على فهلسف المعنى ، والملاحظ أن سبب النزول هنا مهد له المؤلسف وأورده في اول السورة مسندا مع ذكر مرجعه .

# ثانيا : ايراد السبب في ثنايا السورة مع الآيات المتعلق بها :

#### ومثالــه:

ما ورد في سورة مريم عند تفسير قوله تعالى:

( أَفَرَ ، يَتَ الذِي كَفَرَ بِكَايِتنِا وَقَالَ لا وَتِينَ مَالا وَولَـــداً وَاللَّهُ وَتِينَ مَالا وَولَــدا وَلَا أَفْرَ ، يَا الذِي كَفَرَ بِكَايِتنِا وَقَالُ لا وَتِينَ مَالا وَولَــدا وَلَا اللَّهُ اللَّ

<sup>(</sup>۱) مسند أحمد ج ٦ ص ٤١٠ ، ورواه أبو داود في كتاب الطلاق بـــاب حكم الظهار ج ٢ ص ٢٦٣ ، وأيضا الترمذي في الطلاق باب كفارة الظهـار ج ٢ ص ٣٣٥ ، وقال فيه : هذا حديث حسن ٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن لسيد قطب المجلد السادس ص ٣٥٠٥٠

<sup>(</sup>٣) سورة مريم آية / ٧٧ : ٨٠

حيث قال: ورد في سبب نزول هذه الآيات ـ باسناده ـ عن خباب بين الأرت قال: كنت رجلا قينا "حدادا "(أوكان الي على العاص بين وائل دين فأتيت اتقاضاه منه فقال: لا والله لا أقضيك حتى تكفر بمحمد فقلت: لا والله لا أكفر بمحمد ـ صلى الله عليه وسلم ـ حتى تمسوت وتبعث ، قال: فاني اذا مت ثم بعثت جئتني ولي ثم مال وولد فأعطيتك فأنزل الله (أَوْرَه يت الّذِي كَفَر باينينا وقولة العاصى بن وائسل وبدأ في تفسيره للآيات بعد ذلك قائلًا: وقولة العاصى بن وائسل نموذج من تبكم الكفار واستخفافهم بالبعث والقرآن يعجب من أمسره ويستنكر ادعاءه: (أَطلّع الغيبَ) فهو يعرف ما هنال ويتنا الزحمين عهدا أن هو وزجر ، كلالم يطلع الغيب ولم يتخد في وزجر ، كلالم يطلع الغيب ولم يتخد في اللائق لتأديب الكافرين السافرين (كَلاّ سَنكتُبُ ما يَقُولُ ) أي نأخذ وتم الحساب فلاينسي ولا يقبل المغالطة (وَتَرِثُهُ مايَقُولُ) أي نأخذ ليوم الحساب فلاينسي ولا يقبل المغالطة (وَتَرِثُهُ مايَقُولُ) أي نأخذ

<sup>(</sup>۱) القين: الحدّاد يذهب به الى معنى العبد لأنه في العمل والصنعة بمعنى العبد قال الأزهرى " رحمه الله " كل عمل بالحديد قين عند العرب: تاج العروس ج ٩ ص ٣١٦٠٠

<sup>(</sup>۲) رواه البخارى بلفظ مختلف في كتاب التفسير باب تفسير سورة مريم جـ ۸ ص

۳۲۷ من فتح البارى ومسلم في كتاب صفة القيامة الجنة والنار باب سؤال
اليهود النبي عليه الصلاة والسلام عن الروح جـ ۱۷ ص ۱۳۸ ، والترمذى كتاب
التفسير باب تفسير سورة مريم جـ ٤ ص ٣٧٩ وقال فيه حديث حسن صحيـــــح .
ومسند احمد جـ ٥ ص ١١٠٠ .

ما يخلفه مما يتحدث عنه من مال وولد كما يفعل الوارث بعد مصوت المورث ( وَيَأْتِينَا فَرَدا ) لا مال معه ولا ولد ولا نصير ولا سند مجردا ضعيفا وحيدا فريدا . (١)

والمؤلف في هذا المثال - كما رأينا - أورد سبب النزول فى ثنايا السورة - أى وسطها - معالآيات المتعلقبها بدون اشارة الى مرجعه أو ذكر لسنده ٠

# ثالثا: ايراد السبب مسندا ومخرجا معالحكم عليه:

#### ومثالسه:

ماذكره المؤلف من سبب للنزول بدون تمهيد أو تعليق مسبق • يقول رحمه الله: ينطبق على هذه السورة من ناحية سبب نزولها ووقت نزولها ماسبق ذكره عن سورة المزمل ، فهناك روايات بأنها هــــي أول ما نزل بعد سورة العلق ، ورواية أخرى بأنها نزلت بعد الجهـــر بالدعوة ، وايذاء المشركين للنبي صلى الله عليه وسلم •

قال البخارى: حدثنا يحيى، حدثنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى ابن أبي كثير قال: سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل مسن القرآن ؟ فقال: ( يَأْيُهُ اللهُ مُثَرِّرُ ) قلت : يقولون : ( اقرأ باسم رَبِّك الّذِي خَلّق ) فقال أبو سلمة : سألت جابر بسن عبد الله وقلت له مثل ما قلت ، فقال جابر لا أحدثك الا ما حدثنا

<sup>(</sup>١) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٣١٩ \_ ٢٣٢٠

<sup>(</sup>۱) سورة المدئـــر آية / ۱: ۳

<sup>(</sup>۲) رواه البخارى في كتاب التفسير باب تفسير سورة المدشر ج ۸ ص ٥٢٠ مــن فتح البارى ٠

<sup>(</sup>٣) جثيت : تأتي بمعنى جلست على ركبتي خوفا منه لأنه ورد أن جثا يجثو ويجثي جثوا ، وجثيا : جلس على ركبتيه للخصومة ونحوها : لسلسان العرب جـ ١ ص ٤٠٢٠

<sup>(</sup>٤) هویت: بمعنی سقطت الی الأرض ، لأن معنی هوی الشی ایهوی: سقط ط من فوق الی اسفل کسقوط السهم وغیره: تاج العروس ج ١٠ ص ٤١٥٠

الى الأرض فجئت أهلي فقلت : زملوني فدشروني فأنزل الليه تعالى : (يَا يَّيُ بَا المُدَّرِ مِنْ فَأَن فر مِنْ ) السي المُدَّرِ مِنْ فَأَن فر مِنْ ) السي ( وَالرَّجِرَ فَا هَجُر ) قال أبو سلمة : والرجز الأوثان ن عمد مى الوحي وتتابع ، ورواه البخارى من هذا الوجه ايضا . وهذا لفظ البخارى . (٤)

وعلق ابن كثير في التفسير على هذا الحديث بقوله: " وهذا السياق هـو المحفوظ وهو يقتضي أنه قد نزل الوحي قبل هذا لقوله" فاذا الملـك الذي جاء ني بحـراء " وهو جبريـل حين أتـا ه بقولـه:

( خَلَقَ الإِسَنَ مِن عَلَقِ اقَرأً وَرَبُكَ الأَكَرَمُ ٱلذِي عَلَــمَ بِالقَلَمِ عَلَّمَ الإِسَنَ مَالَم يَعلَــم) • ثم انه حصل بعد هذا

<sup>(</sup>۱) زملوني : أى لفوني وغطوني لأن المزمل أصله المتزمل والتاء تدغيم في الزاى لقربها منها يقال تزمل فلان اذا تلفف بثيابه وكل شى لفيف فقد زمل : لسان العرب ج ٢ ص ٤٦ ، ويقال : تزمل بثوبه اذا التيف فيه : النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ج ٢ ص٣١٣٠

<sup>(</sup>٢) فدثـرونـي : أى غطونـي بما أدفأ به : النهاية في غريب الحديث والأثر ج ٢ ص ١٠٠ وتدثـر بالثوب : أى اشتمل به داخلا فيـه، وقـــد تدثـر فلان أى تلفف فى الدثـار : لما ن العرب ج ١ ص ٩٤٦ ٠

<sup>(</sup>٣) رواه مسلم في كتـاب الايمان باب بدء الوحـى ج ٢ ص ٢٠٧ بشـــرح النــووى ٠

<sup>(</sup>٤) رواه البخارى في كتاب التفسير باب قوله تعالى والرجز فا هجـــر ج ٨ ص ٥٢١ من فتح البـارى ٠

فتـرة ثم نزل الملك بعـد هذا ، ووجـه الجمع أن أول شى نــــزل بعد فتـرة الوحـي هذه السـورة " . (١)، (٢)

فهذه رواية وهناك رواية أخرى: قال الطبراني حدثنا محمد بسن على بن شعيب السمسار حدثنا الحسن بنبشر البجلي حدثنا المعافي بن عمران عن ابراهيم بنيزيد سمعت ابن أبي مليك يقول سمعت ابن عمران عن ابراهيم بنيزيد سمعت ابن أبي مليك يقول سمعت ابن عباس يقول: ان الوليد بن المغيرة صنع لقريال على المعاما أكلوا منه ، قال ما تقولون في هذا الرجل ، فقال بعضهم : ساحر ، وقال بعضهم ليس بساحر ، وقال بعضهم العن ، وقال بعضهم شاعر ، وقال بعضهم ليس بكا هن ، وقال بعضهم شاعر ، وقال بعضهم على أنه سحر يؤ شر ، فأجمع بعضهم على أنه سحر يؤ شر ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليال :

( قُـم فَأْنَــذِر وَرَبَك فَكبِر وَثِيَابِكَ فَطَهِر وَالرَّجِـرَ فَا هجُر وَلَيَابِكَ فَطَهِر وَالرَّجِـرَ فَا هجُر وَلَا تَعننُن تَستَكبِــرُ وَلِرِّبِكَ فَا صبــر ) • (٣)

وبالنظـر في أسباب النزول التي أوردهـا المؤلـف نرى أنــــه قد أتـى بهـا مسندة برواتهـا ومراجعها غير أنه لميمهــد

<sup>(</sup>۱) تفسير القرآن العظيم لابن كثير : ج ٤ ص ٤٤٠٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن لسيد قطب ج ٦ ص ٣٧٥١٠

<sup>(</sup>٣) سورة ألمدئــر آية / ١ : ٧

لهـا هنا كما أنه كان من الأفضل الميل الى رأى ابن كثير ورأى السيوطيي (١) أيضا: في أن هذه الروايات هي أسباب لنزول سيورة المدشر دون غيرها تبين أنها من أوائل السور التى أنزلت بتمامها وكمالهـا وقد سبقها في النزول اقرأ باسم ربك الذي خلق ٠٠٠٠٠٠ الآيات ". (۲)

## رابعها: ايراد السبب مخرجها وغيز مسند:

#### ومثا لـه:

ما جاء به عند تفسير قوله تعالى:

( يِّمَنَ المُؤْمِنِيْنَ رِجَالٌ مَدَقُّوا مَا عَهَدُوا اللَّهَ عَلِيهِ فَمَنهُ م مَن قَضَى نَحبَهُ وَمنهُم مَن يَنتظِـرُ وَما بَدَّلُواْ تَبديـلًا). (٣) حيث قال: روى الامام أحمــد (٤) باسناده عن ثابت قال: عمــــى أنس بن النضــر رضى الله عنه ـ سميت به ـ لميشهد مع رســول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر فشق عليه وقال: أول مشهــــد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه لئن أراني اللـــه تعالى مشهدا فيما بعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليريـــن الله عز وجل ما أصنع ، قال: فهاب أن يقول غيرها ،

الاتقان في علوم القرآن للسيوطي جـ ١ ص ٣٢ سورة العلق آية / ١ وما بعدهـا الى آية (٥) (1)

<sup>(</sup>٢)

سورة الاحزاب آية / ٢٣ (4)

مسند أحمد حـ٣ ص ١٩٤٠ (٤)

هاب الشيء يها به اذا خافه واذا وقره واذا عظمه: لسان العرب ج ٣ ص ٨٥١ (0)

فشهد مع رسول الله على الله عليه وسلم يوم أحد ، فا ستقبل سعد بن معاذ رضي الله عنه : يا أبلا عمرو أين ؟ قال : واهما لريح الجنة أجده دون أحد ، قال فقا تلهم حتى قتل رضي الله عنه ، قال : فوجد في جسده بضع وثما نون ضربية وطعنة ورمية فقا لت أخته : عمتى الربيع ابنة النضر لله على عرفية أخى الاببنا نه قال : فنزلت هذه الآية :

( مِّنَ المُوْ مِنيِنَ رِجَالٌ مَدَقَاوًا مَا عَهٰ حَوُا اللَّهَ عَلَيهِ .....الخ) قال فكا نوا يرون أنها نزلت فيه وفي أمحابه رضيالله عنه .(١) وفي هذا المثال نراه أورد لنا سبب النزول مخرجا وانلم يكن نخريجا كاملا .

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن المجلد الخامس م ۲۸۶۶ وقال فيه :" رواه مسلم والترمذي والنسائي" ففي مسلم في كتاب الامارة باب ثبوت الجنة للشهيد ج ۱۳ ص ٤٧ - ٤٨ ، وفي الترمذي في كتاب التفسير باب تفسير سورة الاحزاب ج ٥ ص ٢٨ ، وقال فيه هذا حديث حسن صحيح ، والأثر لايوجد في سنن النسائي المجتبى ولعلم في سنن النسائي الكبرى ، وقد عزا الأثر الى النسائي المجتبى ولعلم في الدر المنثور ١٩٠/٥ ، والأثر في صحيح البخارى من روايـــة أنس بن مالك رضي اللم عنه - انظر فتح البارى بشرح البخارى : ١٦ / ١٦ كتاب الجهاد باب قول اللم تعالى: من المؤمنين رجال ١٠٠ الآيــــة كما رواه البخارى في المغازى باب غزوة أحد ، وفي كتاب التفسيـــر باب فمنهـم من قضى نحبــه ، مقتصـرا على سبب النزول ج ٨ ص ٣٩٨ من فتح البــــارى .

#### خا مسا : ايراد السبب بمعناه دون لفظه:

#### ومثالــه:

ماجاء في سورة"الضحى" فبعد أن ذكر المؤو لف موضوع السورة ومضمونها قال: ورد في روايات كثيرة (١) أن الوحي فتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبطأ عليه جبريل عليه السلام فقلل المشركون ودع محمدا ربه فأنزل الله تعالى هذه السورة ٠

ومع أن النص يختلف عما رواه البخارى (٢) الا أن ذكره بهذه الصورة جائز • كما أن ذكره في موضعه ـ كما ذكرت ـ يعين على تفهم المعنــــى واستيعا بــه عند تفسير الآيــات وشرحها خاصة اذا علمنا أنه قـــال معلقـا بعد ذكره لسبب النزول : فلما فتر الوحي انقطع عنــــه الزاد ، وانحبس عنه الينبوع ، واستوحش قلبه من الحبيب وبقــــي للها جـرة (٣) وحده بلا زاد وبلا رى وبغير مااعتاد من رائحـــــة

<sup>(</sup>۱) أذكر منها رواية الترمذى عن جندب البجلي قال: وأبطا عليه جبريـــل فقال المشركون قد ودع محمد فأنزل الله تبارك وتعالى ( ما ودعـــــك ربك وما قلى) وقوله هذا حديث حسن صحيح سنن الترمذى ج٥ص ١١٢، كتاب التفسير باب سورة والضحي٠ وانظر لباب النقول للسيوطي ص٢٣٠

<sup>(</sup>۲) ورواه البخارى في كتاب التفسير باب قوله تعالى " والضحى " ج ٨ ص ٥٤٥ من فتح البارى وفيه يقول عن جندب بن سفيان قال: اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلتين أو ثلاثا فجا عت امرأة فقا لت يا محمد اني لأرجوا أن يكون شيطا نك قد تركك لم أره قربك منسند ليلتين أو ثلاثا فأنزل الله عز وجل ( والضحى والليل اذا سجى مساودعك ربك وما قليى) •

<sup>(</sup>٣) الهاجرة قد تكون بمعنى الهجر ، والهجر من الهجران: ===

الحبيب الودود ، وهو أمـر فوق الاحتمال ٠٠٠٠ عندئذ نزلت هـنه السورة بما تحمل من الـود والحب والرحمة والايناس والقربى والأمــل والرضـى والطمأ نينـة واليقين • (١)

ونلاحظ أن المؤلف في هذا المثال أشار الى سبب النزول بروايـــات
عا مة بلا تحديــد لمرجع أو سند أو تحديــد للألفاظ الواردة فــــي
سبب النزول ، الا أنه ذكره بعـد أن مهد لـه ٠

# سادسا : موقفه من تكرار السبب لعدة آيات :

#### ومثا لــه:

قوله عند تفسير قوله تعالى:

( َوَإِن جَهِ مَاكَ عَلَى آَن تُشرِكُ بِي مَالَيسَ لَكَ بِهِ عِلِمٌ قَلاَ تُطِعهُ مَلَا وَوَانِ جَهِ مَاكَ بِهِ عِلْمٌ قَلاَ تُطِعهُ مَلَا وَمَا حِبِهُ مَا أَنَابَ إِلَا مَعُرُوفًا وَاتَّبِع سَبِيلَ مَن أَنَابَ إِلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَا اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الل

=== وهو ترك ما يلزمك تعاهده : لسان العرب ج ٣ ص ٧٧٢٠

وقد تكون في معنى الهجير والهجيرة ، والهجر والها جرة وهيو: نصف النهار عند زوال الشمس الى العصر : لسان العرب ج ٣ ص ٧٧٣ ، فعلى المعنى الأول يكون الكلام : وبقى وحيدا متروكا ممن كيينا هده ويرعاه وعلى المعنى الثاني يكون الكلام: وبقيييين للها جرة أى عند اشتداد الحرارة والشمس وحده بلا زاد وبلارى ٠

<sup>(</sup>١) في ظلال القرآن لسيد قطب المجلد السادس ص ٣٩٢٥ بتصرف يسير٠

<sup>(</sup>٢) سورة لقمان آية / ١٥٠

<sup>(</sup>۱) سورة العنكبوت آية/ ٨ : قال تعالى : (وَوَضِينَا الْإِنسَنَ بَولدَيهِ حُسناً وَاِن جَالَتُ لَكُ بِهِ عِلىمُ فَلاَ تُطِعُهمَا الى مرجعكم فا نبئكم بما كنتم تعملون)٠

<sup>(</sup>٢) سورة الاحقاف أية / ١٥ : قال تعالى : ( وَوَصِّينَا الاِنسَنَ بُولِدِيهِ إِحساً نا حَمَلَتُهُ أُمهُ كُرها وَوضَعَتهُ كُرها وَحَملُهُ وَفَصلُهُ ثَلَثُون شَهراً حَتَّى إذا بلغ أشده وَبلغ أربعين سَنَة قَال ربّ أوزعني أن أشكر نِعمَتك التي أنعمَت عَلي وَعلى وَليدي وَأن أعمَل صَلِحاً ترضَه وأصلِح لي في فريتي أن يُبتُ إِليك وابي من المُسلِمين )٠

<sup>(</sup>٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل باب فضل سعد بن أبي وقاص ج ١٥ ص ١٨٥ بشر ح النووى ٠

<sup>(</sup>o) قال وهو الأرجح اعتمادا على أن سعد بن مالك ليس هو سعد بن أبى وقــاص والصحيح أنه هو كما أثبت ذلك أبن حجر في "الاصابة " ج ٣ ص ٨٣ وسنرى تفصيلا لذلك أكثر بعد قليل ٠

الله سابق ونعمه سابغة على سائر خلقه ٠٠٠ فحمد الله هـــو الواجب الأول والقرآن الكريميقرر هذه القاعدة ويؤكدها فـــي كل منا سبة ، وفي صور شتى لتستقر في وجدان المؤمـــن واضحـة حا سمة لاشبهة فيها ولا غموض (۱) والمؤلف رحمـــه الله لميذكـر أى سبب عند تفسير آية الاحقاف وانما ذكـــر السبب الراجح هنا بالجزم عند تفسير آية العنكبوت التى ورد قولــه السبب الراجح هنا بالجزم عند تفسير آية العنكبوت التى ورد قولــه تعا لــى :

( وَوَضَّينَا الْاِسْنَ بَوْلِدِيهِ حُسناً وَإِن جَهْدَاكَ لِتُسْرِكَ بِي مَالَيسسَ لَكَ بِهِ عِلمٌ فَلاَ تُطِعهُ مِلاً إِلَى مَرِجُعكُم قَا أُنبَّنُكُم بِمَا كُنتُسم تَعمَلُونَ ) (٢)

فقال: روى الترمذى عند تفسير هذه الآية أنها نزلت في سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه وأمه حمنه بنت أبي سفيان وكال ابرا با مه فقالت له ما هذا الدين الذى أحدثت؟ واللكلا أكل ولا أشرب حتى ترجع الى ما كنت عليه أو أموت فتتعير بذلك أبيد الدهر يقال يا قا تل أمه • ثم انها مكثت أربعين يوما وليلة لم تا كل ولم تشرب فجا • سعد اليها وقال : يا أمال لو كانت لك ما ئة نفس فخرجت نفسا نفسا ما تركت دينيي فكلي ان شئت وان شئت وان شئت فلا تأ كلي فلما أيست منه أكلت

<sup>(</sup>١) في ظلال القرآن المجلد الخامس ص ٢٧٨٩ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٢) سورة العنكبــوت آيـة / ٨٠

<sup>(</sup>۱) رواه الترمذي في كتاب التفسير باب تفسير سورة العنكبوت ح ٥ ص ٢٢ بلفظ : أن مصعب بن سعد يحدث عن أبيــه سعد قال : أنزلت في أربع للفظ : أن مصعب بن سعد يحدث عن أبيــه سعد قال : أنزلت في أربع للأطعم طعا ما ولا أشرب شرابا حتى أموت أو تكفر •قال فكانـــوا اذا أرادوا أن يطعموها شجروا فاها فنزلت هذه الآية : (ووصينا الاسلان بولديــه حسنا ) وقال فيه : هذا حديث حسن صحيح ومعنى شجروا فا ها : أى أدخلوا في شجره عودا ففتحوه ، والشجـــر: شخروا الفم وقيل هو ما انفتح من منطبق الفم : لسان العرب ح ٢ ص :

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن لسيد قطب المجلد الخامس ص ٢٧٢٣٠

<sup>(</sup>٣) صحیح مسلم بشرح النووی کتاب الفضائل باب فضل سعد بن أبي وقـــاص جـ ١٥ ص ١٨٥ ٠

ما ذهب اليه النصووي ١٠)

\* \* \*

## طريقـــة المؤلف في عرضه للواقع التا ريخــي:

كان المؤلف \_ رحمه الله \_ في بعض الأحيان يذكر فى ظلاله الواقع التاريخي لبعض الآيات القرآنية وفق منهج معين تفرد بــــه دون غيره من المفسرين ٠

ومن المعلوم أن الاحاطة بالواقع التا ريخي الذى أشارت اليه الآيــات يسا عـد على فهـم المراد من الآيـة ، ويمكن المسلم من الاستفــادة وأخـذ العبرة اذ من الحقائق المسلمة أن عصر نزول القرآن الكريــم كان عصرا ظهـرت فيـه العديد من السنن الالهيـة في حياة النــاس ولذلك كان ربط الآيـة بالأحـداث التى نزلت فيها خير معين علـــى الاتعاظ والتذكـر ، وكان المؤلف ـ رحمه الله ـ يتبع طريقة فـــي عرضـه للواقع التا ريخي الذى نزلت فيـه الآيـات وهي:

أولا: يجمل الواقع التا ريخي للمجتمع وقت النزول ٠

ثانيا: يؤيد هذا الواقع بالاحداث المروية في كتب السيرة والتاريــــخ الدالـة على وجـود هذا الواقــع٠

ثالثا: يربط هـذا الواقـع بالآيـة أوبالآيـات ٠

رابعا : يشير الى طرق الاستفادة من هذه الآيات في مجال الدعوة الى الله تعالى المعرفة الى الله تعالى المعرفة المالة الم

وهــذا المنهـج يتضح بالأمثلـة التى سأذكرهـا وأعلق عليها بمــا يوضـح المـــراد ٠

# المثال الأول:

ما جا، في سورة الأحراب حيث ذكر الآيات من قوله تعالى :
( وَأُورَثَكُم اللَّهُ مَلَى كُلِّ شَيْ قَدِيلًا هُم وَأُمُولَهُم وَأُمُولَهُم وَأُرْضًا لَّم تَطَنُّوهَا وكسانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْ قَدِيلًا ) • (١)

ثم وجدناه يجمل لنا الواقع التا ريخي للمجتمع وقت النزول فيقول:
" وهذا المقطع من سورة الأحزاب يتولى تشريح حدث مصلا الاحداث الضخمة في تا ريخ الدعوة الاسلامية ، وفي تا رياضي الجماعة المسلمة ويصف موقفا من مواقف الامتحان العسيرة وهو غزوة الأحزاب في السنة الرابعة أو الخا مسة للهجاء الامتحان لهذه الجماعة النا شئة ولكل قيمها وتصوراتها ومن تدبير هذا النص القرآني وطريقة عرضه للحادث وأسلوب في الوصف والتعقيب ووقوفه أمام بعض المشاهد والحوادث ، والحركات والخوالج ، وابرازه للقيم والسنن .....

من ذلك كلم ندرك كيف كان الله يربى هذه الأمة بالأحسداث والقرآن في آن، ولكي ندرك طريقة القرآن الخاصة في العسرض والتوجيم فاننا قبل البدء في شرح النص القرآني نثبت روايسة

<sup>(</sup>١) سورة الاحزاب من آية / ٩ : ٢٧

<sup>(</sup>٢) في سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢١٤ : أنها وقعت في شوال في السنة الخا مسة للهجرة تحقيق مصطفى السقا ـ ابراهيم الابيارى ـ عبد الحفيظ شلبي • وفي===

الحادث كما عرضتها كتب السيرة مع الاختصار المناسب " . (1) أقول ، وأنا أيضا سأختصر بعضا منه ـ قال سيد قطب فعن محمد بسن اسحاق قال باسناده عن جماعة انه كان من حديث الخندق أن نفرا مسسن اليهود منهم سلام بن أبي الحقيق النضرى وأخوه كنانة ، وحي بسسن أخطب ونفر من بني النفير ، ونفر من بني وائل هم الذين حزّ بسوا الأحزاب على رسول الله عليه وسلم فخرجوا حتى قدموا علسى قريش في مكة فدعوهم الى حرب رسول الله عليه وسلم فقالست لهم قريش يا معشر يهود انكم أهل الكتاب الأول: والعلم بمسلام أميحنا نختلف فيه نحن ومحمد أفديننا خير أم دينه ؟ .

قالوا: بل دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه ، فهــــم

( أَلَـم تَـر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَمِيبًا مِنَ الكِتَابِ يُوْ مِنُونَ بِالجِبِتِ وَالطَّغُسُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ هَوَّ لَا الْهَ مَن الْذِينَ الْذِينَ الْمَلِي وَالطَّغُسُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ هَوَّ لَا الْهَ وَمَن يَلعَن اللّه قَلَن تَجِدَ لَـه شبيلًا أُولَئِكَ الْإِذِينَ لَعَنهُ مُ اللّه وَمَن يَلعَن اللّه قَلَن تَجِدَ لَـه نَمِيبٌ مِنَ المُلكِ قَإِذاً لَآيُوتُونَ النَّاسَ نقيراً أَم لَهُم نَمِيبٌ مِنَ المُلكِ قَإِذاً لَآيُوتُونَ النَّاسَ نقيراً أَم يَحسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا اللّه مِن قَصْلِهِ قَقَد اللّه اليالله عَلى اللّه اللهِ وَمنه مَلكا عَظِيماً فَمنه مُناءًا مَن بِهِ وَمنه مَلكا عَظِيماً فَمنه مُنَاءًا مَن بِهِ وَمنه مَن صَدَّ عَنه وَكَفَى بِجَهَنه شَعِيراً ). (٢)

<sup>==</sup> البداية والنهاية لابن كثير ج ٤ ص ٩٤ : أن الغزوة وقعت أيضا في السنــة الخامسة للهجرة ٠

<sup>(</sup>۱) من ظلال القرآن المجلد الخامس ص ٣٨٣٢

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية / ٥١ : ٥٥

فلما قالوا ذلك لقريش سـرّهم ونشطوا لما دعوهم اليه من حـــرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم خرج أولئك النفــر من يهــود حتى جاء وا غطفان فدعوهم الى حرب رسول اللــه صلى الله عليه وســــلم وأخبروهم أنهم سيكونون معهم عليه ، فاجتمعوا معهم فيه فخــرجت قريش وخرجت غطفان ، وخرجت جماعة قبيلة أشجع · (۱)

" فلما سمع بهـم رسول اللـه صلى اللـه عليه وسلم وما أجتمعوا لــــه من الأمــر ضرب الخندق على المدينة فعمل فيه رسول اللـه صلى اللـــه عليه وسلم وعمل معـه المسلمون فدأب فيـه ودأبوا " · (۲)

وأضاف المؤ لـف قائلا : " ولما فرغ رسول اللـه صلى اللــه عليه وســــلم من الخندق أقبلت قريش حتى نزلت بمجتمع الأسيال (۳) من رومة فــــــي عشرة آلاف من أحابيشهـم ومن تبعهـم من بني كنـانـة وأهل تهامة ، وأقبلت غطفان ومن تبعهـم من أهل نجــد حتى نزلوا بذنب نقمـــ(٤)

<sup>(</sup>۱) السيرة النبوية لابن هشام تقديم وتعليق وضبط طه عبد الرؤوف سعــــــد ج ٣ ص ١٢٨ باختصار •

<sup>(</sup>٢) السيرة النبوية لابن هشام ج٣ ص ١٢٨٠٠

<sup>(</sup>٣) مكان بأسفل المدينة حيث تجتمع سيول العتيق وبطحان وقناه : معالـــم بلاد الحجاز لعاتق البلادي ج ٢ ص ٢٩ ٠

<sup>(</sup>٤) مكان جنوب رابغ على عشرين كيلو فيه مرفأ صغير لصيادى السمـــك ومخفر لسلاح الحدود ، معالم بلاد الحج أنج ٢ ص ٢٥٨ ، ونقمى فــــى الظلال مشكلة باسكان القاف ، لكن الصواب فتحها كما في معجم البلـدا ن حيث قال هي بالتحريك والقصر من النقمة وهي العقوبة على وزن جمسرى وذنب نقمة موضع من أعراض المدينة كان لآل أبى طالب • معجم البلدان •

الى جانب أحد ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع (1) في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب هناك عسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالذرارى والنسام هناك عسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالذرارى والنسام فجعلوا في الآطام (1) فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام عليه المشركون بضعا وعشرين ليلة قريبا من شهر لم تكن بينه وبينهم حرب الا الرمي بالنبل والحصار (٣) فلما اشتد على الناس الحال بعدت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عيينه بن حصن والى الحسارث ابن عوف وهما قائدا غطفان ويفاوضهما في الصلح ، وبعث السلم سعد بن معاذ " سيد الأوس " وسعد بن عبادة " سيد الخزرج " فذكر للك لهما والى أنه صالح القوم على اعطائهم ثلث ثمار المديناة واستثنا هما فيه فقالا له: " يارسول الله أمرا تحبه فنصنعه ؟ واستثنا هما أمنع لكم والله ما أمنع ذلك الا لأنني رأيت العسرب

<sup>(</sup>۱) هو جبــل بسـوق المدينــة / معجــم معالـــم بــــــلاد الحجــــاز ج ٤ ص ٢٢١ ٠

<sup>(</sup>٣) السيرة النبوية لابن هشام ج ٣ ص ١٣٣ تقديم وضبط طبه عبد الرؤوف سعد٠

قد رمتكم عنقوس واحدة ، وكالبوكم من كل جانب فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم الى أمر ما ، فرد سعد بن معاذ : " واللصاعلة مالنا بهذا ـ أى الصلح ـ من حاجة والله لا نعطيهم الاالسيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " فأنت وذاك " فتناول سعد بن معاذ الصحيفة فمحا مافيها ملل الكتاب ثم قال : " ليجهدوا علينا " (۲) ، (۳) وعاش الرسول ملى الله عليه وسلم وأصحابه أياما في خوف وقلق وشدة لتظاهر الاعداء عليهم حيث أتوهم من فوقهم ومن أسفل منهم ، ثم كان قدر الله على وعلا بقدوم نعيم بن مسعود الغطفاني الى رسول الله صلى الله عليه و سلم مؤ منا وعرضه المساعدة ، فطلب منه عليك

<sup>(</sup>۱) أى تواثبوا عليكم وضايقوكم ، لأنه يقال هميتكالبون على كذا ، أى يتواثبون عليه ، وكالب الرجل مكالبة وكلابا : ضايقه مضايقة الكلاب بعضها بعضا عند المهارشة : لسان العرب لابن منظروم م/٣ ص ٢٨٣٠٠

<sup>(</sup>٢) يقصد الحرب لأن الجهد : ماجهد الانسان من مرض أو أمر شاق ، والجهاد المبالغة واستفراغ الوسع في الحرب أو اللسان أو ما أطلق من شيء : لسان العرب ج ١ ص ٥٢٠ ـ ٥٢١ ، وانظر السيرة النبوية لابن هشام ج ٣ ص ١٣٣ ـ ١٣٤ بتصرف واختصار ٠

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن المجلد الخامس ص ٢٨٣٤٠

المتحزبيان بخدعة توقع بينهم وأجاز عليه ماسيقوله مــــن كلام (٢) وأراد الله أن تسرى عليهم الخدعة فاختلفوا فيما بينهـــم وطلبت اليهود من الاحزاب تأخيــر الحرب الىما بعد السبت ، ولكـن بشرط أن يعطوهـم رهنا من رجالهم الأشراف حتى يقاتلوا معهـــم محمدا على الله عليه وسلم وصحبه (٣) فكان هذا الاختلاف والتأخيــر لحكمة ٠٠٠ حيث ارسل الله عليهم ريحا شديدة في ليلة شاتيـــة باردة فهدمت خيامهم وكفأت قدورهم وأطفأت نيرانهم ، وفعلـــت فيهم جنود الله ع المرعية وغيرها ـ الأفاعيل فامتلأت قلوبهـــم رعبـا وخوفا وساد الهرج والمرج والمياح (٤) فبلغ ذلك النبي على اللــه عليه وسلم فدعا حذيفة بن اليمان فبعثه اليهم لينظـر مافـعله القـوم عليه وسلم فدعا حذيفة بن اليمان فبعثه اليهم لينظـر مافـعله القـوم

<sup>(</sup>۱) وهذه الخدعة أوصى فيها نعيم بن مسعود ليهود بني قريضة أن قريش المؤمنين فلابد من مطالبتهم ببعض المؤمنين فلابد من مطالبتهم ببعض اشرافهم رهينة لدى اليهود ـ حتى يوفوا بعهدهم ثم انه ذهب لقريش أولا ثم غطفان ثانيا ، وأوصى لهم مخالفة اليهود لعهدهم وأنهم سيطالبونهم بأشرافهم رهينة ، ثم يغدرون بهم ويدفعونهم للمؤمنين ثدهم ثم ينضم اليهود لصف المؤمنين ضدهم : السيرة النبوية لابن هشام ج ٣ ص ١٣٧ ـ ١٣٩ تعليق طه عبد الرؤوف بتصرف واختصار ٠

<sup>(</sup>۲) المغازى لمحمد بن عمر الواقدى ج ۲ ص ٤٨١ تحقيق د ٠ مارسدن جو نـــس وانظر فتح البارى شرح صحيح البخارى كتاب المغازى باب غزوة الخنـــدق و وي الاحزاب ج ۷ ص ۳۰۲ ٠

<sup>(</sup>٣) البداية والنهاية لابن كثير ج ٣ ص١١٢٠

<sup>(</sup>٤) السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة للدكتور محمد أبو شهبة ، الطبعة الثانية ص ٢٣٧ ٠

ليلا فأمتثل أمره عليه الصلاة والسلام ، ثم دعا ليخبره أن القصوم قرروا الرحيل ٠٠٠ وصدق الله العظيم حيث قال :

( وَرَدَّ اللَّهُ ٱلِّذِينَ كَفَرُواً بِغَيظِهم لَم يَنَالُوا خَيرا ً وَكَفَى اللَّـــهُ المُؤمِنِين القِتَالُ وَكَانَ اللَّـهُ قَويـّـا ً عَزيـــزاً ) (١)

وبعد ذكر المؤ لف للواقع التاريخي ـ لغزوة الخندق ـ مؤيدا بما جاء في الآيات في كتب السيرة والتاريخ وجدناه يربط هذا الواقع بما جاء في الآيات الكريمة حيث قال: ان النص القرآ ني يترك اسماء الأشخاص والتفصيلات الدقيقة ليصور نماذج البشر وانماط الطباع وليصور القيم الثابتـــــة والسنن الباقية بحيث لا تنتهي بانتهاء الحادث ولا تنقطع بذهــــاب الاشخاص بل تبقى قاعدة ومثلا لكل جيل ، ولكل قبيل ، كما أن النـــص القرآ ني يحفل بربط المواقف والحوادث بقدر الله المسيطر علـــــي الاحداث والاشخاص ويظهــر تدبيره ـ جل وعلا ـ اللطيف ، ويقــــف عند كل مرحلة في المعركة للتوجيه والتعقيب (٢) مع أنه كان يقـــص القصة على الذين عاشوها وشهدوا أحداثها فانه كان يزيدهم بهـــا خبرا ، ويكشف لهـم منجوانبهــا مالم يدركوه وهم أصحابها وأبطالهــا ويلقى الأضواء على خفايــا النفوس وأسرار القلوب ومخبآت الضمائــــر ويكشف للنور الأسرار والنوايــا والخوالج المستكنة في اعماق الصدور (٣)

<sup>(</sup>۱) سورة الاحزاب آية / ٢٥

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن لسيد قطب المجلد الخامس ص ٢٨٣٥ ـ ٢٨٣٦ باختصار وتصرف يسير •

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن لسيد قطب المجلد الخامس ص ٢٨٣٦ بتصرف ٠

كما وجدنا المؤلف ـ أخيرا ـ يشير الى طرق الاستفادة من هذه الآيـــات في مجال الدعـوة الى اللـه فيقول : "ان النص القرآني معد للعمل لا في وسط أولئك الذين عاصروا الحادث وشاهدوه فحسب ولكن كذلك للعمل في كل وسط بعد ذلك وفي كل تاريخ ومعد للعمل فــــي النفس البشريـة اطلاقـا كلما واجهت مثل ذلك الحادث أو شبهــــة في الآماد الطويلـة والبيئآت المتنوعة بنفس القوة التى عمل بهـــافي الجماعـة الأولى " و (١)

فتراه في هذا المثال استوفى النقاط الأربع التى ذكرتها سابق الله في منهجه لعرض الو اقع التاريخي •

# المثال الثانـــي:

ماجا، في تفسيره لسورة البلد عند قوله تعالى:

( فلا اقتحَمَ العَقَبَةَ وَمَا أَدرَكَ مَا العَقْبَةُ فَكُ رَقِبَةٍ أَو إِطعَ العَقْبَةُ فَكُ رَقِبَةٍ أَو إِطعَ الْعَقَبَةُ فَكُ رَقِبَةٍ أَو مِسكِيناً ذَا مَتَربَةٍ ثُ لَمَ مَ كَانَ من الذين ١٠ مَنُوا وَتَواصُوا بِالصَّبرِ وَتَواصُوا بِالمَرحَمَ قَ ) (٢) حيث بدأ في ايضاح ما تضمنته الآيات مركزا على الواقع التاريخيي السائد المتعلق بها ثم مستشهدا على ذلك من كتب السيرة ٠

<sup>(</sup>١) في ظلال القرآن المجلد الخامس ص ٢٨٣٦

<sup>(</sup>۲) سورة البلد آية / ۱۰ ـ ۱۲

#### قال رحمه الله:

" هذه هي العقبة التى يقتحمها الانسان ـ الا من استعان بالايمـــان ـ (١) هذه هي العقبة التى تقف بينه وبين الجنة • لو تخطاها لوصـــل وتصويرهــا كذلك حافر قوى ، واستجاشة للقلب البشرى ، وتحريك له ليقتحم العقبة وقد وضحت ووضح معها أنها الحائل بينه وبين هذا الكسب الضخم ( فَلا اقتحم العَقبة ) ففيه تحضيض ودفـــع وترغيب •

ثم تفخيم لهذا الشأن العظيم ( وَما أَدَر لَكُ ما الْعَقَبةُ) انه ليسس تضخيم العقبة ولكنه تعظيم شأنها عند الله ليحفز به الانسان الساق اقتحامها وتخطيطها مهما تتطلب من جهد ومن كبراك : فالكبد واقع واقع وحين يبذل لاقتحام العقبة يؤتى ثمره ويعوض المقتحسم عما يكابده ولايذهب ضياعا وهو واقع واقع على كل حال .

ويبدأ كشف العقبة وبيان طبيعتها بالأمر الذى كانت البيئة الخاصة التى تواجهها الدعوة في أمس الحاجة اليه • فك الرقاب، واطعام الطعام وخاصة للضعاف الذين تقسو عليهم البيئة ، وينتهى بالأمر الذى لا يتعلق ببيئة خاصة ولا بزمان خاص وتواجهه النفوس جميعا

<sup>(</sup>١) الاستعانة لاتكون الا بالله وحده ٠

<sup>(</sup>٢) الكبد: الشدة والمشقة ، ويقال في كبد: أى انه خلق يعالج ويكابد أمـــر الدنيا وأمر الآخرة ـ ويقال في كبد: أى خلق مـُـتصبا يمشى على رجليـــه: لسان العرب لابن منظور ج ٣ ص ٢١٠٠

وهي تتخطى العقبة الى النجاة ، "ثم كان من الذين آ منوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة " وقد ورد أن فك الرقبة هو المشاركية في عتقها وأن العتق هو الاستقلال بهذا (١) وأيا ماكان المقصود فالنتيجة الحاصلة واحدة ٠

وقد نزل هذا النص والاسلام في مكة محاصر وليست له دولة تقصوم على شريعته وكان الرق عاما في الجزيرة العربية وفي العالم مصطح حولها ، وكان الرقيق يعاملون معاملة قاسية على الاطلاق ، فلمصطأن أسلم بعضهم كعمار بن ياسر وأسرته ، وبلال بن رباح ، وصهيب وغيرهم ـ رضي الله عنهم ـ أشتد عليهم البلاء من سادتهم العتصا وأسلموهم الى تعذيب لا يطاق فلم يكن الخلاص الا بتحريرهم بشرائهم من سادتهم وكان أبو بكر ـ رضى الله عنه ـ هو السابق كعادتــــه

<sup>(</sup>۱) لم يشر الى من أورد هذا المعنى ، وانما ذكره الألوسي ج ۱۰ ص ۱۷٥ في روح المعاني حيث ذكر حديثا أخرجه الامام أحمد في مسنده ج ٤ ص ٢٩٩ ، ورواه البيه قي في سننه ج ۱۰ ص ٢٧٣ عن البراء بن عازب أن اعرابيا سال النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله علمنى عملا يدخلنو الجنة قال: " اعتق النسمة وفك الرقبة " ٠ قال: أوليستا بواحدة قال: " لا ان عتق النسمة أن تنفرد بعتقها وفك الرقبة أن تعين في عتقها " قال الألوسي: " ومن الفك بهذا المعنى: اعطاء المكاتب ما يصرفه في جهة فكاك نفسه ٠ ولكن ما وجدته في كتب التفسيس ===

حيث يلبى في ثبات وطمأنينسة واستقاسة ٠

وقال ايضا مستشهدا على هذا الوضع التاريخي من كتب السيرة قال ابسن السحاق : وكان بلال مولى أبي بكر - رضي الله عنهما - لبعضين بني جمح عبدا رقيقا وكان صادق الاسلام طاهر القلب ، وكان أمية بسن خلف يخرجه اذا حميت الظهيرة فيطرحه على ظهره في بطحاء مكتة ثم يأمر بالمخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له : لا تستزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد وتعبد اللات والعزى ، فيقول : أحد احد حتى مر به أبو بكر المديق - رضي الله عنه ـ يوما وهسسم يصنعون ذلك به فرأى أن يبادل أمية بن خلف بغلام عنده على دينسه وهو أقوى وأجلد من بلال فقبل أمية فأعطاه أبو بكر غلام سلم ذلك وأخذ بلا لا واعتقه ، ثم اعتق معه على الاسلام قبل ان يهاجسر الى المدينة ست رقاب بلال سابعهم .

وقال ابن اسحساق : ان أبا قحافة قال لأبي بكر : يابنى اني أراك تعتسق رقابا ضعافا فلو أنك اذا فعلت ما فعلت اعتقت رجالا جلدا يمنعونك ويقومون دونك قال : فقال أبو بكر رضي الله عنه : " يا أبت اني انما أريد ما أريد لله ". (٢)

<sup>===</sup> باجتناب المعاصي وامتثال الأوامر ، انظر تفسير الطبرى ج ٣ ص ١٢٩، تفسير القرطبي ج ٣ ص ١٩٣٩، تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٩٣٩، فتح القدير للشوكاني ج ٥ ص ٤٤٤ ـ ٥٤٥ ، وتفسير الدر المنثور للسيوطيي ج ٢ ص ٣٥٤ ٠

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن لسيد قطب المجلد السادس ص ٣٩١٢ باختصار وتصرف يسير٠

<sup>(</sup>۲) سیرة ابن هشام : ۱/ ۳۱۹ ۰

ويعقب المؤلف على ذلك بما يفيد أن أبا بكر رضى الله عنه كان يقتحصم العقبة وهو يعتق هذه الرقاب العانية (1) . لله وكانت الملا بسات الحاضرة في البيئة تجعل هذا العمل يذكر في مقدمة الخطوات والوثبات لاقتحصام العقبة في سبيل الله . (٢)

وأخيرا نراه يشير الى طرق الاستفادة من هذه الآيات في مجال الدعـــوة الى الله تعالى حيث يقول عند تفسير قوله تعالى: ( 'ثمّ كَانَ مِنَ الّبغيــنَ عَلَمْ المَعْنِي وَتَوَامُوا بِالمَرحَمةِ ) (٣) ثم: هنا ليست للتراخي الزمنى ، وانما من للتراخي المعنوى باعتبار هذه الخطوة هي الأشمـــل والأوسع نطاقا والاعلى أفقا فاذا كان الصبر هو العنصر الضرورى للايمـان بصفة عامة ولاقتحام العقبة بصفة خاصة ، فالتواصى به درجة اعلى مـــن درجة الصبر ذاته ، درجة تماسك الجماعة المؤ منة وتواصيها علــــي معنى الصبر وتعاونها على تكاليف الايمان ، حيث يوصى بعضها بعضــا بالصبر على العب، المشترك ، ويثبت بعضها بعضا فلا تتخــــاذل ويقوى بعضها بعضا فلا تنهزم ، فواجب المؤمن في الجماعـــــــــــاذل المؤ منة ألا يكون عنصر تخذيل بل عنصر تثبيت ولايكون داعية هزيمة بــل داعيــة اقتحام ولايكون داعية هزيمة بــل داعيــة اقتحام ولايكون مثار جزع بل مهبط طمأنينة ،

<sup>(</sup>۱) العانية : الاسيرة الخاضعة الرقيقة لأن العاني : الاسير والعاني : الخاضع والعاني : العبد : لسان العرب ج ٢ ص ٩١١ ٠

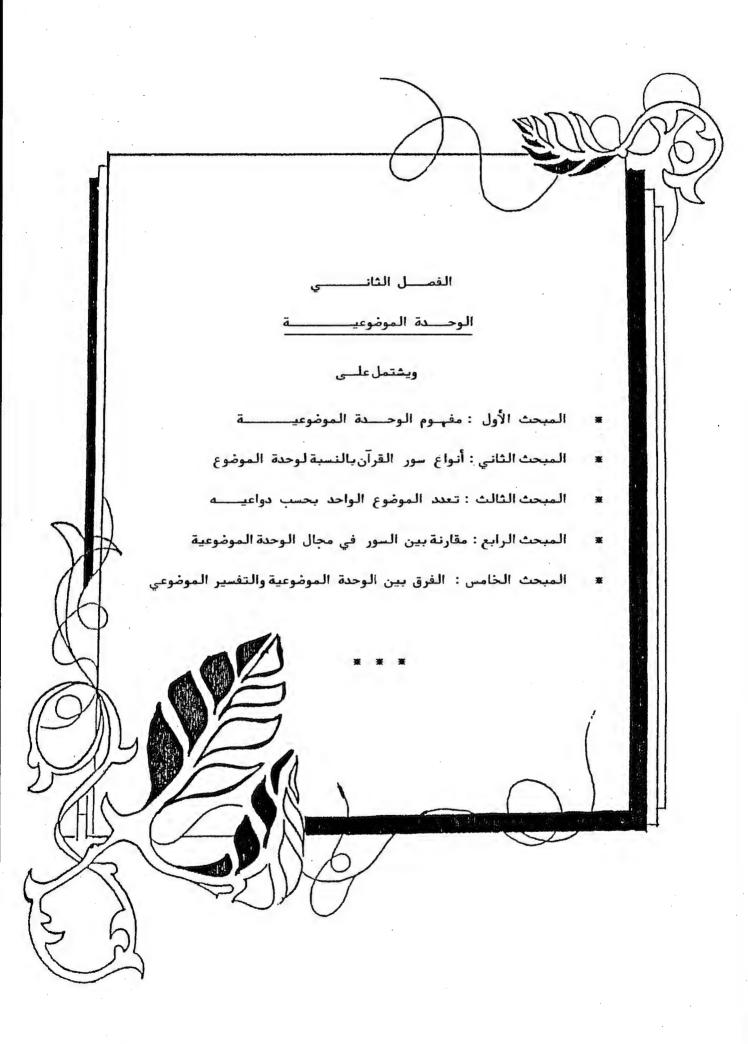
<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن لسيد قطب المجلد السادس ص ٣٩١٣ بتصرف ٠

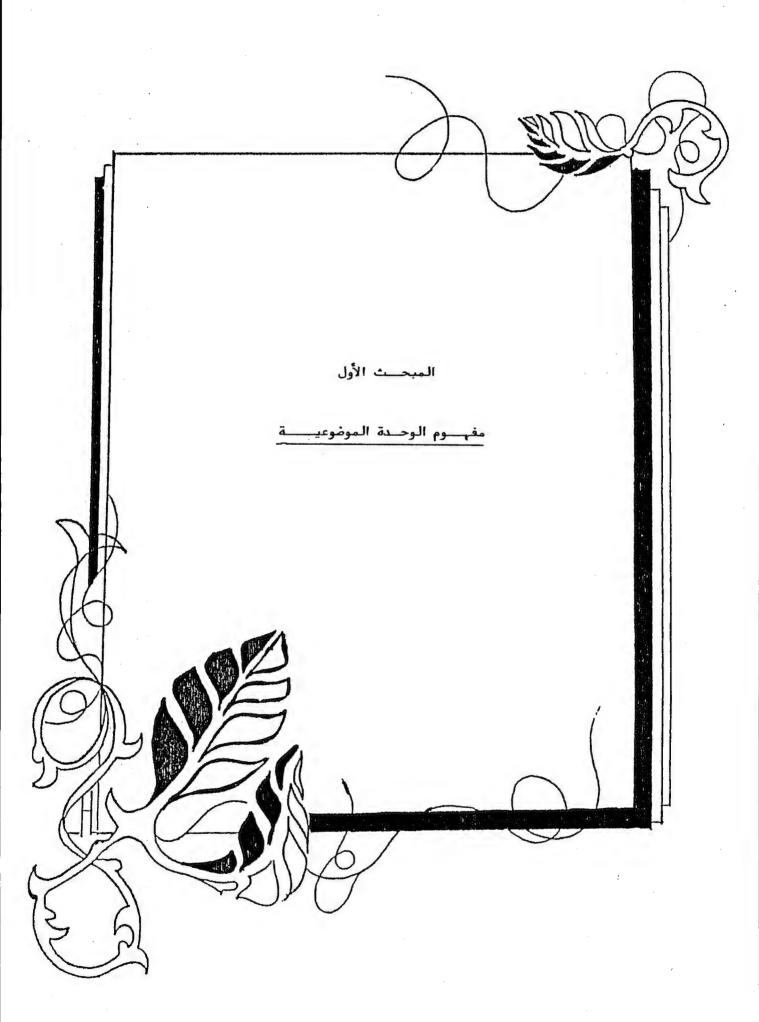
<sup>(</sup>٣) سورة البلد آية / ١٧٠

وكذلك التواصي بالمرحمـة فهـو أمر زائد على المرحمة ، انــه اشاعة الشعور بواجب التراحم في صفوف الجماعـة عــــن طريـق التواصي بـه ، واتخاذه واجبـا جماعيـا فرديــا في الوقت ذاتـه يتعارف عليـه الجميع ويتعاون عليـــه الجميع ". (١)

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن لسيد قطب المجلد السادس ص ٣٩١٣ باختصار وتصرف يسير٠





# الفصل الثانــــي الوحــدة الموضوعيــــــة

#### المبحث الا ول: مفهوم الوحدة الموضوعية:

#### \* معنى الوحدة في اللغـة:

قال سيبويه : الوحدة في معنى التوحــد، وتوحـد برأيه تفرد به (۱) وقال ابن سيده : ورجل أحد ووحد ووجد ووحد ووجد ووحد ، ومتوحد أى :

وذكر الراغب الاصفهاني أن الوحدة الانفرادية والواحد في الحقيقة هـو الشيء الذي لاجز علمه البتة ، ثم يطلق على كل موجود . (٣)

### \* معنى الموضوعية في اللغة:

قال في لسان العرب: الوضع ضد الرفع ، وضعه يضعه وضعا وموضوعا · (٤) وذكر الراغب : أن الوضع أعم من الحط ، واستعمل في القرآن الكريسم على عدة معان ، ومن أمثلة ذلك :

<sup>(</sup>۱) لسان العرب لابن منظور ، المجلد الثالث : ص ۸۸۸

<sup>(</sup>٢) لسان العرب ، لابن منظور المجلد الثالث • ص ٨٨٧

<sup>(</sup>٣) المفردات للراغب الاصفهاني ٠ ص ٥١٤ ٠

<sup>(</sup>٤) لسان العرب المجلد الثالث ٠ ص ٩٤١ ٠

- (١) قوله تعالى: ( وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَّامِ )(١) بمعنى انها خلقت ووجدت ٠
- (٢) وقول ... ( إِنَّ أَوَّلَ بَيتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ ) (٢) بمعنى بنى للناس للعبادة٠
- (٣) وقول ه : (وَلا وُضَعُ وا خِلْلَكُ مِ) (٣) بمعنى حملوكم على الاسراع في السير ٠ (٤)

أما الوحدة الموضوعية باعتبارها مركبا وضعيا فمعناها : اتحاد الموضوع الذي ذكر متناثرا وأنه لاتباين فيه ولا اختلاف بليؤلف وحدة موضوعية كاملة • كما نقول بعبارة أخرى وحده الموضوع •

اما الوحدة الموضوعية في القرآن الكريم فالمراد منها: "البحث عسن القضايسا الخاصة التي عرض لها القرآن الكريم في سوره المختلفة ليظهر مافيهسا من معان خاصة تتعلق بالموضوع العام الذي نبحثه لنحقق الهدف وهو الوحدة الموضوعية في القرآن الكريم ". (٥)

وعليمه فتكون الوحدة الموضوعية في السورة:

" هى البحث عن الهدف الواحد الذى عرضت له كل سورة من ســـور القرآن الكريم ومدى ارتباطه بأجزاء السورة وموضوعاتها الاخرى " ـ مـن جندل الى قصص الى تشريع الى وصف ـ فايجاد الوشائج التى تربـــط

<sup>(</sup>١) سورة الرحمن آية / ١٠

<sup>(</sup>۲) سورة آل عمران آیة / ۹۲

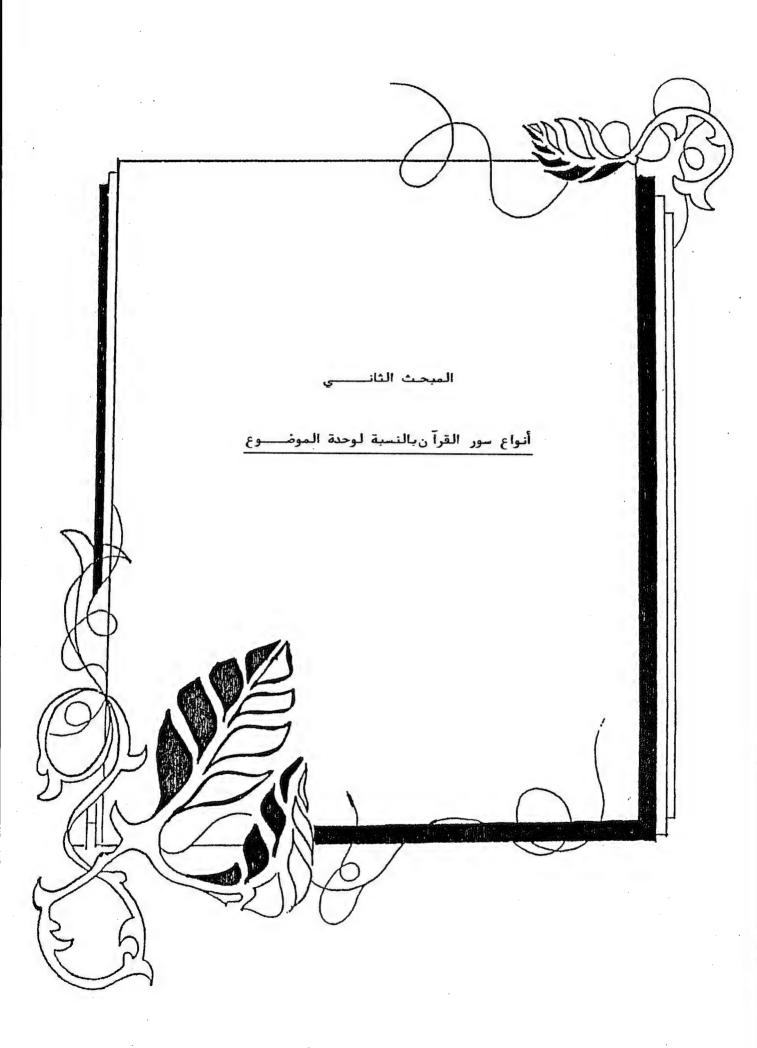
<sup>(</sup>٣) سورة التوبة آية / ٤٧

<sup>(</sup>٤) المفردات للراغب الاصفهاني: ص ٥٢٥ ـ ٢٦٥

<sup>(</sup>٥) الوحدة الموضوعية في القرآن الكريم للدكتور محمد حجازى: ص ٣٣ ـ ٣٤٠

بين موضوعات السورة من أحكام ومبادى، وما تذكره القصص ، ومشاهـــد والخروج منذلك كله الى هدف واحد يجمع بينها هو الوحـدة الموضوعية للسـورة ٠

أما ربط السورة ـ أى سورة ـ بهدفها مع السور التى قبلها بأ هدافها والسور التى بعدها أيضا بأهدافها فهو ما نطلق عليه : "الوحدة الموضوعية الكبرى للقرآن الكريم "حيث ترتبط هذه الاهداف بعضها ببعض ويصدق بعضها ، ونصل في النهاية الى عبادة اللوده وحده لا شريك له وامتثال أمره واجتناب نهيه .



#### المبحث الثاني: أنواع سور القرآ نبالنسبة لوحدة الموضوع:

من المعروف أن القرآن الكريم كتاب الله العزيز كان وما زال ـ سورامحكمات وكل سورة مكونة من عدد من الآيات أقصرها ثلاث آيات وأطولها يزيد على الثمانين بعد المائتين (١) وأغلب السور وان جمعت بين آيات مختلف النزول مكانا وزمانا لكنها تهدف الى غرض واحد أو تعالج موضوع معينا له في الغالب مقدمات ونتائج فمثلا سورة البقرة تناول الحكام بالتفصيل ، سوورة النساء تناولت ما يتعلق بالنساء ، وسلور الابعام والرعد وابراهيم والنحل ، ويس في العقيدة وأصول الايمان ، وسلور الاعراف وهود ويوسف في قصص الانبياء ، وسورة الرحمن في بيان النعام على الانس والجن ، وسورة الحزاب تناولت بيت النبوة ، و سورة التكويل تعدير من القيامة . (٢)

وهكذا جميع السور

ثم ان السور المكينة "تكاد تجتمع حول موضوعات معينة مثل:

- (١) الدعوة الى العقيدة وأصول الايمان ، وتصوير الجنة والنار ٠
- (۲) مجادلة المشركين بضرب أبلغ الامثال واتيانهم بكل دليل وتسفيه أحلا مهمم وبيان ما هم فيه من ضلال ٠

<sup>(</sup>۱) سورة البقرة آية / ۲۸٦

<sup>(</sup>۲) باختصار من کتاب ایجاز البیان في سور القرآن لمحمد على الصابوني ص ۱٦، ۲٤، ۲۵، ۲۸۱ من ۲۸۱، ۵۷

<sup>(</sup>٣) لتعريف المكى والمدنى راجع مناهل العرفان ج ١ ص ١٨٦ والبرهان ج ١ ص ١٨٧

- (٣) شرح أصول الاخلاق الحميدة والدعوة الى التمسك بها والاستقامة على الخير٠
- (٤) بيان قصص الانبياء والامم الغابرة للاتعاظ وأخذ العبرة وكذلك الامر بالنسبة للسور المدنية فهى تكاد تتحد موضوعا المسلم في الآتى :
- (۱) التحدث عن تفاصيل أحكام الحدود والفرائض والحقوق والقوانين المدنيــــــة والاجتماعية والدولية والحسربية ٠
- (٢) مجادلة أهل الكتاب في عقائدهم الباطلة وبيان جناياتهم على الحصور (٢) ودعوتهم الى عدم الغلو في دينهم ٠

# \* النوع الاول:

اقتصر على غرض واحد أو موضوع واحد وأغلب ذلك في المفصل وأمثلته كثيرة منها :

أ ـ سورة المسد التي يقول فيها تبارك وتعالى: ( تَبَت يَـدَآ أَبِي لَهَـبِ وَامَراً تَلُهُ وَمَا كَسَبَ سَيَطَلَى نَاراً ذَاتَ لَهَبِ وَامَراً تَــُهُ وَتَـبُ مَآ أَعْنَى عَنهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ سَيَطَلَى نَاراً ذَاتَ لَهَبِ وَامَراً تَــهُ حَمَّالَـة الحَطّبِ في جِيدِهَـا حَبلٌ مِن مَسَــدِ ) • فنرى أن غرضها بيان هلاك عدوى الله ورسوله : " أبى لهب وزوجته " الذي حاول هـــو

<sup>(</sup>۱) مميزات المكى والمدنى بتصرف من مناهل العرفان جـ ۱ ص ۱۹۷ ـ ۱۹۷ والمدخـــل لدراسة القرآن لمحمد أبى شهبة ص ۲۲۸ ـ ۲۳۲ ومباحث في علوم القرآن لمبحــى الصالح ص ۱۸۲ / ۱۸۳ /

هو وزوجته بشتى الطرق افساد دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم وصد الناس عن دين الله ٠

وقد بيتن ذلك الاستاذ سيد قطب في الظلال فذكر الحديث الذي يعتبرو سببا لنزول السورة فقال: ولقد اتخذ أبو لهب موقفه هذا من رسرول الله صلى الله عليه وسلم منذ اليوم الاول للدعرة • (١).

أخرج البخارى باسناده عن ابن عباس: أن النبي صلى الله عليه وسلط خرج الى البطحاء (٢) فصعد الجبل فنادى "ياصباحاه" فاجتمع الليه قريش فقال: " أرأيتم ان حدثتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيك أكنتم تصدقونى ؟ : قالوا: نعم ، قال: " فانى نذير لكم بيسن يدى عذاب شديد ، فقال أبولهب : ألهذا جمعتنا تبا لك ، فأنزل الله عز وجل تبت يدا أبى لهب الى آ خرها • (٣)

ثم بدأ في تفسير السورة بقولـه:

(تَبِتَ يَـدَآ أَبِى لَهَبِ وَتَـبَ ) والتباب الهلاك والبوار والقطية " وتبت " الاولى دعا، وتب تقرير لوقوع هذا الدعا، ففى آية قصيرة واحدة في مطلع السورة تصدر الدعوة وتتحقق وتنتهى المعركة ويسلم

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن المجلد السادس ص ٣٩٩٩

<sup>(</sup>٢) البطحاء: الحصى الصغار والمراد الحصى اللين في بطن المسيل يعنى بطحاء مكة وهو مسيل واديها: النهاية في غريب الحديث جـ ١ ص ١٣٤٠

<sup>(</sup>٣) رواه البخارى في كتاب التفسير باب تفسير سورة تبت ج ٨ ص ٥٦٧ من فتح البارى ، وعين الواحدى الجيل بأنه الصفا في رواية اخرى في كتاب اسباب النزول ص ٣٠٩٠

<sup>(</sup>٤) في ظلال القرآن المجلد السادس ص ٤٠٠٠

وهناك ملحوظة ذكرها الخازن في تفسيره حيث قال: فان قلت: لم كناه وفى التكنية تشريف وتكرمة ؟ فالجواب من وجوه: أحدها: أنه كان مشتهرا بالكنية دون الاسم فلو ذكره باسمه لم يعرف، والثانى: أناسم كان اسمه عبد العزى فعدل عنه الى الكنية لما فيه من الشرك لان العاري منم فلم تضف العبودية الى صنام .

الثالث: أنه لما كان من أهل النار ومآ له الى النار ، والنار ذات لهــــب وافقت حاله كنيته وكان جديرا بأن يذكر بها (١)

<sup>(</sup>۱) تفسير الخازن ح ٤ ص ٣١٧

<sup>(</sup>٢) فتح القدير للشوكاني جـ٥ ص ٥١١

<sup>(</sup>٣) تفسير البيضاوي مع حاشية الشهاب ج ٨ ص ٤٠٩

<sup>(</sup>٤) فتح القدير للشوكاني ج ٥ ص ٥١٢ ٠

اللهب تصويرا وتشخيصا للنار وايحاء بتوقدها وتلهبها التسسى سيصليم الله فيها •

( وامرأت مراّلة الحطب المواتف وستصلى هذه النار معه امرأته وليم يقل زوجه لتحقيرها والله كونها حمالة للحطب أى أنها تحمسل يوم القيامة حزمة من حطب جهنم ، أو أنها معكثرة مالها كانت تحمل الحطب على ظهرها لشدة بخلها فعيرت بالبخل (١) أو أنهسا حمالة الخطايا والذنوب بمعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم وحمسل زوجها على ايذائه أو أنها حمالة حزمة الشوك والحسك (٢) فانهسا كانت تحملها فتنشرها بالليل في طريق رسول الله على الله عليه عليه وسلم ٥ وسلم ٠ وسلم ٠ وسلم ٠

( في جيدها حبل من من الحبال ، وأنها تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في جيدها كما يفعل الحطابون تخسيسا بحالها (٤) قال المؤلسية في جيدها كما يفعل الحطابون تخسيسا بحالها أو تشد به الحطابون الذي ستحمله ، وهذا على المعنى الحقيقي ان كان المراد هو الشيوك

<sup>(</sup>۱) تفسير ابى السعود ج٥ ص ٥٨٩

<sup>(</sup>٢) الحسك : هو شوك في عشبة تضرب الى الصفرة ، يسمى الحسك ،مدحرج لايكاد أحد يمشى فيه ، اذا يبس ، الا أحد في رجليه خف أو نعل : تاج العروس جـ٧ص١١٩

<sup>(</sup>٣) تفسير البضاوي مع حاشية الشهاب ج ٨ ص ٤١٠

<sup>(</sup>٤) تفسير أبى السعود ح٥ ص ٥٨٩

أو المعنى المجازى ان كان حمل الحطب كناية عن حمل الشر ، والسعيى بالاذى والوقيعية · (١)

ولقد قال مؤلف الظلل فيها:

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن م ٢ ص ٤٠٠٠ بتصرف يسير ٠

<sup>(</sup>۲) الأرهاص: الاثبات، يقال أرهص الشيء، اذا أثبته وأسسه ومنه ارهاص النبوة: تاج ألعروس للزبيدي ج ٤ ص ٤٠٠ فكأن ذلك الحدث مقدمة للنبوة وايذان بهسبسا ويثبتها ويمهد لها ٠

ثم استطرد المؤلف في التعليق على الاقوال الواردة في قصة أصحاب الفيل ، وبعدها بدأ في التفسير بقوله: ( أَلُم تَر كَيفَ فَعَلَ رَب للله الفيل ، وبعدها بدأ في التفسير بقوله: ( أَلُم تَر كَيفَ فَعَلَ رَب لله الفيل ، وبعدها بأصحاب الفيل الفيل المعرب ومشهورا عندها الى دلالته العظيمة فالحادث كان معروفا للعرب ومشهورا عندها حتى لقد جعلوه مبدأ تاريخ ، يقولون حدث كذا عام الفيل ، وحدث كان قبل عامين ، وحدث كذا بعد عام الفيل بعشر سنوات ، والمشهور أن مولد رسول الله عليه وسلم كان في عام الفيل ذاته ، ولعام للك من بدائع الموافقات الالهية المقدرة ، (1)

وذكر أبو السعود في تفسيره: "أما تعليق الرؤية بكيفية فعله عز وجللا بنفسه فكان لتهويل الحادثة والايذان بوقوعها على كيفية هائلوهيئة عجيبة دالة على عظيم قدرة الله تعالى، وكمال علمه وحكمت ورفعه وعزة بيته وشرف رسوله عليه الصلاة والسلام، فانذلك من الارهاصات لما روى أن القصة وقعت في السنة التي ولد فيها النبي صلى الله عليه وسلم . (٢)

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن المجلد السادس ص ٣٩٧٩

<sup>(</sup>٢) تفسير أبى السعود جـ٥ ص ٥٧٦

شخصين يقال للادون أنه ماحب الاعلى، ولاعكس، ويؤيد ذلك أنهـــــم كلما وجهـو الفيل الىجهـة الكعبـة كان يبتعـد عنها ولا يتقدم، وكلما وجهـوه الى جهـة أخرى كانيسير فكأنه كان يقول لهـم" لاطاعة لمخلـوق في معصية الخالق (۱) فدل ذلك على أن الفيل كان أحسن حالا منهـم، (۲) ثم ذكر سيد قطب في تفسير قولـه تعالى: ( أَلَم يَجعَل كَيدَهُم فـــــى تمليلي) ما معناه ان اللـه جـل وعلا أضل مكرهم فلم يبلغ هدف وغايتـــه وقال الشوكانى: " والهمزة للتقريــر كأنه قيل: "قد جعل كيدهم فــــى تضليل، والكيد: هو ارا دة المضرة بالغير، لانهـم أرادوا أن يكيدوا قريشا بالقتل والسبى، ويكيدوا البيت الحرام بالتخريب والهدم "، أما كيفيــة جعل كيدهم فـــة بعل كيدهم فـــة بعلكيدها المنهـة بالقتل والسبى، ويكيدوا البيت الحرام بالتخريب والهدم "، أما كيفيــة جعل كيدهم فــة تضليل فقد وضحتــه الآيات التى بعده:

( وَأَرْسُلُ عَلَيهِ مِ طَيراً أَبابِيلً تَرمِيهِ مِ بِحِجَارَةٍ مَن سِجِيلٍ فَجَعلَهُ مِ عَلَيهُ مَا يَعَمَّ مَا كُعُمفٍ مَا أَنْها طيور عضر بحرية لها رؤوس كرؤوس أنها طيور خضر بحرية لها رؤوس كرؤوس السباع ، ومنها أنها خراطيم الطير وأكف كأكف الكلاب؟

<sup>(</sup>۱) رواه أحمد في مسنده ج ۱ ص ۱۳۱ بلفظ " لاطاعة لمخلوق في معمية الله عـز وجل، ورواه مسلم في كتاب الامارة باب وجوب طاعة الامراء في غير معمية ج ۱۲ ص ۲۲۷ بلفظ " لاطاعة في معمية الله ، انما الطاعة في معروف ".

<sup>(</sup>۲) تفسير الفخر الرازى المجلد ١٦ ص ٩٨ بتصرف

<sup>(</sup>٣) فتح القدير للشوكاني ج ٥ ص ٤٩٥ وذكر الألوسى : قد جعل كيدهم في تضييــع وابطال بأن دمرهم أشنع تدمير ، المجلد العاشر ص ٣٠٢٠

<sup>(</sup>٤) تفسير القرآن لابن كثير جـ ٤ ص ٥٥١ وفتح القدير جـ ٥ ص ٩٥٠٠

أما الابابيل : فهي الجماعات الكثيرة التي يتبع بعضها بعضا ٠

كتب فيه عذاب الكفار فكانت تلك الحجارة من جملة العذاب المكتـــوب

ومنها أنه الطين المتحجر أو الحجارة الملوثة بالطين (١) وهو الصحيح بدليل قوله تعالى : ( لِنُرسِلُ عَلَيهِم حِجَارَةٌ مِن طِيني) . (٣)

والعصف المأكبول : هـو ورق الزرع الذي وقـعفيـه الآكال $^{(2)}$  أو التب أو قشرة الحب الذي أكل لبــه . (٥)

وذكر المؤ لف سيدقطب أنكيفية جعل كيدهم فيتضليل ماهىالاصــ حسية للتمزيـق البدني لاصحاب الفيـل نتيجـة ما رمتهـم بـه جماعــ الطير من حجارة ، ولا ضرورة لذكر كونها تصويرا لحال هلاكهم وعذابهـــــ بمرض الجدرى أو الحصية . (٦)

<sup>(1)</sup> تفسير الفخر الرازي المجلد ١٦ ص ١٠١ ، وتفسير ابي السعود ج ٥ ص ٥٧٨

تفسير أحكام القرآن للقرطبي ج ٤ ص ٣٣١٠ (7)

سورة الذاريـــات آية/ ٣٣ (٣)

الأُكُال: بالفتح الطعام: والآكال: مآكل الملوك، وآكلت الشجرة: أطعمت، لسان العرب حاص ٧٨ ، فكأن الطير أو الدور أو الدواب أكلته كله أو معظمه ما ١٠١ تفسير القرآن لابن كثير ج ٤ ص ٥٥٢ والفخر الرازى المجلد ١١١ ص ١٠١ (2)

<sup>(0)</sup> 

كأنه بذلك لايرتضى ماذهب اليه الشيخ محمد عبده في تفسيره " جزَّعم" من كونهم أصيبوا بمرض الحدرى أوالحصبة، والحقيقة ان قول الشــيخ (r)هذا تأويل للقرآن وخروج به عن حقيقته ٠

#### النوع الثانـــي:

وهو ما اشتمل على أغراض عديدة وتحدث عن موضوعات كثيرة الا أن هذه الموضوعات تدور حول هدف واحد ، وللذين تناولتهم الموضوعات نهايــة واحدة وهذا من أروع معجزات القرآن الكـويـم التى امتاز بها ، والسور المكيـة كما عرفنا عالجـت الاصول الكبرى للدين وهى:

- أ ـ تقرير الوحدانية لله تعالى ٠
- ب وتقرير النبوة لمحمد صلى الله عليه وسلم وصدقه فيما جاء به ٠
- جـ واثبات البعث والحشر يوم القيامة وأن الناس فريقان: فريق في الجنــــة وفريق في السعيـــر •

وسورة المؤمنين من السور المكية التي جمعت أغراضا عديدة وموضوعات جليلـة الا أنها تمتاز عن غيرها بأنه يغلب عليها طابع تقرير النبـوة حيث أنكـر كفار قريش نبوة محمد صلى اللـه عليـه وسلم تكبرا منهـمأن يرسـل اليهـم بشرا مثلهـم يقودهـم وهم الاشراف في قومهـم • (١) فجاءت هذه السورة تبين وصف البشريـة وكمالها البشرى الذي يستحـــق الرفعـة والاصطفاء حيث بدأت ببيان صفات المؤمنين ـ الذين كتب لهـــم الفلاح ـ التي استحقوا بها ميراث الفردوس الاعلى • ثم جاءت بعد ذلــــك الفلاح ـ التي استحقوا بها ميراث الفردوس الاعلى • ثم جاءت بعد ذلــــك بآيات بينت أدلـة الوحدانيـة في خلق الانفس والآفاق فعرضت أطــــوار

<sup>(</sup>۱) الموافقات للشاطبي ج ٣ ص ٤١٦ \_ ٤١٧ بتصرف

الانسان ، ثم تحدثت عن خلق السماء وانزال المطر الذى فيه حيــــاة النفوس ـ واخراج أنواع النبات والنخيل والاعناب ، ثم ذكرت الانعام والفلك المسخرة للانسان •

ثمذكرت السورة بعض قصص الانبيا، السابقين مبينة أن سبب كفييه الاقوام السابقين هو نفس السبب الذي كذب به قوم محمد صلى الله عليه وسلم، وهو أن البشرية تتنافى مع الرسالة، وفي هذا كله تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وبيان بأن طريقة التكذيب في جميع الاقوام واحده، فمثلا:

قال سيد قطب \_ رحمه الله \_ حول هذه الآية :

من هذه الزاويـة الضيقة الصغيرة نظر القوم الى تلك الدعوة الكبيـرة فما كانوا ليدركوا طبيعتهـا ولا ليروا حقيقتها وذواتهم الصغيـرة الضيئلـة تحجب عنهم جوهرها وتعمى عليهم عنصرها وتقف حائــلا

<sup>(</sup>۱) باختصار من كتاب ايجاز البيان في سور القرآن لمحمد على الصابوني ص ٩٨ \_ ٩٩ .

<sup>(</sup>۲) سورة المؤمنون آية/ ۲٤

 <sup>(</sup>٣) وهم السادة والاكابر والاشراف : وعينهم ابن كثير في تفسيره ج ٣ ص ٢٤٣ ،
 والنسفى ج ٣ ص ١١٧ .

ببين قلوبهم وبينها ، فاذا القضية كلها فينظرهم قضية رجل منهمم الايفترق في شيء عنهم يريد أن يتفضل عليهم وأن يجعل لنفسه منزله فوق منزلتهم.

وهم فى اندفاعهم الصغير لرد نوح عن المنزلة التى يتوهمون أنــــه يعمل لها ويتوسل اليها بدعوى الرسالة ٠٠٠ في اندفاعهم هذا الصغير لايردون فضل نوح وحده بل يردون فضل الانسانية التى هم منها ويرفضون تكريم الله لهذا الجنس ، ويستكثرون أنيرسل الله رسولا من البشر (٢) وعجبا لقوم لم يرضوا بالنبوة للبشر ورضوا بالالوهية للحج (٣) را وَلُو شَاءَ اللّهُ لاَنزَل مَلَيِّكَ لَهُ ) أى لو شاء الله ارسال رسال لا لارسل ملا تكة ، وانما عبر بالانزال عن الارسال لان ارسالهم السلام العباد يستلزم نزولهم اليهم: (مَا سَمِعنا بِهَذَا فِي ءَا بَا تِنكال كلامه الأولين ) أى بمثل دعوى هذا المدعى للنبوة من البشر أو بمثل كلامه وهو الامر بعبادة الله وحده أو ما سمعنا ببشر يدعى هذه الدعوى

<sup>(</sup>۱) مثل ان يترأسهم ويترفع عليهم ويتعاظم بدعوى النبوة: ابن كثير ج ٣ ص ٢٤٣، والكشاف ح ٣ ص ٢٩٠،

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الراسع ص ٢٤٦٤ ٠

<sup>(</sup>٣) الكشاف ج ٣ ص ٣٠ والنسفى ج ٣ ص ١١٧

<sup>(</sup>٤) فتح القدير المجلد الثالث ص ٤٨١٠

وفي موقف القوم الذيس أتوا بعد نوح عليه السلام من رسلهم قال تغالسي ( وَقَالَ الْمَلا مِن قَومِهِ النَّدِين كَفَرُوا وَكَذَبُوا بِلقَاء النَّذِيرَ وَيُلَبُوا مِثَلَكُم اللَّكُم اللَّكُونَ مِنْه وَيشرَبُ وَيشرَبُ وَيشرَبُ وَالنَّنِيا مَا هَمْ اَ إِلَّا اللَّمْ اللَّكُم اللَّكُونَ مِنْه وَيشرَبُ وَيشرَبُ وَقَال مؤلف الظلال: لم يحدد من هم ( ) وهم على الارجح عاد قوم هم ( ) وقال الشوكاني : وصفهم بالكفر والتكذيب : ( النّبِينَ كَفَروا وَكَذَبُوا بِلِقاء اللّه وقال الشوكاني : وصفهم بالكفر والتكذيب : ( النّبِينَ كَفَروا وَكَذَبُوا بالبعث ( وَأَترَفنُهُمُ ) أي وسعنا لهم نعم الدنيا فبطروا بسبب ما ماروا فيسسه ( وَأَترَفنُهُمُ ) أي وسعنا لهم نعم الدنيا فبطروا بسبب ما ماروا فيسسه ( في الحَيّوة وَ النّبَيا ) من كثرة الاموال ، ورفاهية العيش . ( ) الناشيء من انقطاع الملة بين قلوب هؤلاء الكبراء المترفين ، وبين النفخية العلوية التي تصل الانسان بخالقه الكريم . ( ) العلوية التي تصل الانسان بخالقه الكريم . ( ) في البشرية وفي الاكل والشرب مما تشربون منه وذلك يستلزم عندهم أنه في البشرية وفي الاكل والشرب مما تشربون منه وذلك يستلزم عندهم أنه والافضل له عليهم . ( )

<sup>(</sup>۱) سورة المؤ منون آية / ٣٣: ٣٤

<sup>(</sup>٢) قال الطبرى: وعنى الرسول في هذا الموضع صالحا وبقومه ثمود ج ١٨ ص ١٥

<sup>(</sup>٣) ورد ذلك في الكشاف ج ٣ ص ٣١ ، والنسفى ج ٣ ص ١١٩ ، وفتح القدير ج ٣ ص ٤٨٢

<sup>(</sup>٤) فتح القدير للشوكاني ج ٣ ص ٤٨٢

<sup>(</sup>٥) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٤٦٧

<sup>(</sup>٦) فئح القديسر ج ٣ ص ٤٨٣٠

( وَلَئِن أَطَعتُم بَشَـرًا مِثلَكُمُ ) فاتبعتموه وقبلتم مايقول وصدقتمـــوه ( إِنَّكُم إِذاً لَّخَيْرِ رُونَ ) أى المغبونون حظوظكم من الشرف والرفعة فــى الدنيـا باتباعكم اياه • (١)

ج- وفي موقف قوم موسى وأخيه هارون منهما قال تعالى : ( فَقَالُوا أَنُو مِسنُ لِبَهُ مِولِنَا وَقُومُهُمَا لَنَا عَبِيدُونَ ) (٢)

قال سبد قطب ـ رحمه الله ـ ويبرز في هذا الاستعراض الاعتراض ذاتـــه على بشرية الرسل • (٣)

فتثنيته هنا باعتبار المعنى الاول وأفراد المثل لانه في حكم المصره فغرعون وملؤه سخروا من موسى عليه السلام، وأخيه هارون وقالوا أنؤمين لبشريين مثلنا فنتبعهما وقومهما من بنى اسرائيل لنا عابدون أى مطيعون متذللون يأتمرون بأمرهم ويدينون لهم والعرب تسمى كل مينيين

<sup>(</sup>۱) جامع البيان في تفسير القرآن للطبرى جـ ١٨ ص ١٥

<sup>(</sup>٢) سورة المؤ منون آية / ٤٧

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٤٦٨

<sup>(</sup>٤) سورة مريم آية/ ۲۰ ، ۲٦

<sup>(</sup>٥) فتح القدير ج٣ص ٤٨٥

دان الملك عابدا لـه (۱) وذلك أدعـى كما قال سيد قطب ـ في اعتبار فرعـــون وملئـه الى الاستهانـة بموسى وهارون عليهما السلام · (۲)

وبالامثلة السابقة رأينا أن مؤلف الظلال ـ بتعليقاته على تلك الآيات وبتفسيره لها ـ يريد أن يقول: ان سورة المؤ منين بالرغم من أنها اشتملت على موضوعات كثيرة الا أن الطابع الغالب فيها الايمان ومنه تقرياب النبوة واثباتها للبشر ومنهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ٠٠٠٠٠٠ وهو لم يصرح بذلك ولكن بالتأمل فيما يلى نرى أنه يعنى ما أقول:

أولا: قوله " جو السور كلها جو البيان والتقرير ، وجو الجدل الهـادى والمنطق الوجداني واللمسات الموحية للفكر والضمير والظل الـين يغلب عليها هو الظل الذي يلقيه موضوعها ٠٠٠ الايمان فف مطلعها مشهد الخشوع في الصلاة: ( النين هُم في مَلاتهم خَشْعُ (٣) ون) وفي صفات المؤ منين في وسطها: ( وَالَّذِينَ يُوْ تُونَ مَا ءَا تَوا وَقُلُوبُهُم وَجِالهُمُ اللهِ وَجَلَهُمُ اللهِ وَهُمُ اللهِ وَالْمِيْمُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَا

وفي اللمسات الوجدانية: ( وَهُو الَّذِي أَنْشَأَلُكُمُ السَّمَعَ وَالأَبُصَرَ وَالأَفْتُ دَةَ وَفِي اللَّمَاتِ اللهِ الْأِنْ مَا تَشَرُّونَ )(٥) وكلها مظللة بذلك الظل الإيماني اللطيف (٦)

<sup>(</sup>۱) تفسير الطبري جـ ۱۸ ص ۱۹

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٤٦٨

<sup>(</sup>٣) سورة المؤمنيون آية / ٢

<sup>(</sup>٤) سورة المؤمنون آية / ٦٠

<sup>(</sup>٥) سورة المؤمنون آية / ٧٨

<sup>(</sup>٦) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٤٥٣

ثانيا: قوله في تقسيمه لمحتنويات السورة ما معناه:" ان الشوط الثانـــــــــــوح منها فيه بيان حقيقة الإيمان التي اتفق عليها الرسل من لدن نـــــــوح عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم وهي عبادة الله وحده والتي اعتــرض عليها الكفار بتكذيب الرسل بوصفهم بشرا ، وانتهاء الشوط بنــــداء الله سبحانه للرسـل جميعـا ، "(۱)

(ياً ينها الرّسُلُ كُلُوا مِن الطّبِها وَاعمَلُوا صَلِحاً إِنّي بِمَا تَعمَلُونَ عَلِيهِ الْهِ الْهُ الْهِ الم حيث قال سيد قطب ـ رحمه الله ـ انه ندا اللرسل ليمارسوا طبيعته البشرية التي ينكرها عليهم الغافلون ـ كالاكل والعمل الصالح ـ وليسس المطلوب من الرسول أن يتجرد من بشريته ، انما المطلوب أن يرتقى بها البشرية فيه الى أفقها الكريم الوضى ، الذي أراده الله لها المسلم وجعل الانبيا ، روادا لهذا الاقق ومشلا أعلى ، والله هو الذي يقدر عمله بعد ذلك بميزانه الدقيق . (٣)

كما يذكر الشاطبي ذلك في موافقاتــ ميث يقول:

<sup>(</sup>١) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٤٥٢ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٢) سورة المؤمنوي آية / ٥١

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن م ٤ ص ٢٤٦٩٠

وشيث (۱) وموسى وهارون ، فانما ذلك تسلية لمحمد عليه الصلاة والسلام وتثبيت لفؤ اده لما كان يلقى من عناد الكفار وتكذيبهم له على أناو مختلفة فتذكر القصة على النحو الذي يقعله مثله ، وبذلك اختلاما مساق القصة الواحدة بحسب اختلاف الاحوال ، والجميع حق واقع لا اشكال في صحته " ، (۲)

(۱) شيث: هو ابن آ دم ومعناه: هبة الله لانهما أى آدم وحواء رزقاه بعد أن قتـــل هابيل والمحمد بن اسحاق لما حضرت الوفاة آ دم عهد الى ابنه شيث وعلمـــه ساعات الليل والنهار وعلم عبادات تلك الساعات واعلمه بوقوع الطوفان بعــــد ذلك ، ويقال: ان انتساب بنى آدم اليوم كلها تنتهى الى شيث وسائر أولاد آدم غيره انقرضوا وبادوا والله اعلم: البداية و النهاية لابن كثير ج اص ١٩٠٠ الموافقات في اصول الشريعة ج ٣ ص ٤١٩ .



## المبحث الثالث: تعدد الموضوع الواحد بحسب دواعيه:

لاينكر أحد أن الشريعة الاسلامية كملت بمبادئها وأسها العظيمة وصارت صالحة لكل زمان ومكان، وكذلك هي تصلح كل زمان ومكان، وذلك لسهولتها وعمومها وأصبحت أهداف القرآن الكريم ملك كل موضوع ذكر فيه واضحة جلية ٠

وقد يلاحظ المتدبر فيالقرآن العظيم ـ المصدر الاول للشريعة ـ أنبعــــف الموضوعات تكررت في عدد من السور ولكن كل موضوع ذكر في كـــــوع سورة جا، مناسبا كل المناسبة للسورة ، بل أحيانا يكرر نفس الموضوع في نفس السورة مثل الصلاة باعتبارها عماد الدين ، ومن أقامها فقد أقـــام الدين ، وباعتبار كونها عنوانا للمسلم المطيع لربه ولرسوله صلى اللـــه عليه وسلم ، فنرى أنه حينما ذكرت حقيقة النفس البشرية المواجهــــة للخير والشر في حالتي الإيمان وعدمه فيها ٠٠٠٠ حينما ذكرت هـــــذه الحقيقة في سورة المعارج استثنى المولى عز وجل المصلين المتصفيـــن بصفة جليلة متمثلة في قولـه تعالى:

﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِتَ هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا إِلَّا الْمُصَلِّينَ النَّذِينَ هُم عَلَى صَلاتِهِم دَآ بِعُمُونَ وَالْإِنِينَ فِي أَمَوالِهِ عَلَى صَلاتِهِم دَآ بِعُمُونَ وَالْإِنِينَ فِي أَمَوالِهِ عَلَى عَدَابِ حَقْ مَعلُومُ لِلسَّاظِلِ وَالمحرُومِ وَالْإِنِينَ يُصَدِقُونَ بِيَومِ الدِّيهِنَ وَالْإِنِينَ هُم مِّن عَدَابِ حَقْ مَعلُومُ لِلسَّاظِلِ وَالمحرُومِ وَالْإِنِينَ يُصَدِقُونَ بِيَومِ الدِّيهِ وَالدِينَ هُم لِقُرُوجِهم حَافِظُ وَنَ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِم غَيرُ مَامُونٍ وَالْذِينَ هُم لِقُرُوجِهم حَافِظُ وَنَ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِم غَيرُ مَامُونٍ وَالْذِينَ هُم لِقُرُوجِهم حَافِظُ وَنَ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِم غَيرُ مَامُونٍ وَالْذِينَ هُم لِقُرُوجِهم حَافِظُ وَنَ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِم غَيرُ مَامُونٍ وَالْذِينَ هُم لِقُرُوجِهم حَافِظُ وَا

إِلَّا عَلَىٰ أَزَوْجِهِم أَو مَا مَلَكَت أَيْمَنْهُم فَإِنْهُم غَيرُ مَلُومِينَ ، فَمَ سِنِ اللَّهُ عَلَى وَرَآءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ العَادُونَ وَالَّذِينَ هُم لِا مَنْتِهِم وَعَهِدِهِم وَالَّذِينَ هُم لَا مَنْتِهِم وَعَهِدِهِم وَعَهُدُونَ وَالَّذِينَ هُم عَلَى مَلا تهر مَا وَعَهُدُونَ وَالَّذِينَ هُم عَلَى مَلا تهر مَا وَعُهُدُونَ وَالَّذِينَ هُم عَلَى مَلا تهر مِن وَالّذِينَ هُم عَلَى مَلا تهر مِن وَالَّذِينَ هُم عَلَى مَلا تهر مَا وَاللَّذِينَ هُم عَلَى مَلا تهر مَا وَعُهُدُونَ وَالَّذِينَ هُم عَلَى مَلا تهر مَا وَالمَا وَاللَّهُ فِي جَنَّتِ مُكْرَمُونَ ) • (١)

الخالصة لـه فالدوام يعنى الاستقرار والاطمئنان والثبات على الاتصال بـه جل وعلا ، فلا ترك ولا اهمال ولا كسل ٠٠٠٠٠ بل منتهى الاحتارام لتلك الصلة (٢) المختلفة عن كل الصلات التي يمكن أن توصل أو تقطيعب حسب المزاج ، (٣)

وقال في الثانية ما معناه: ان صفة المحافظة على الصلاة تختلف عن صفية

<sup>(</sup>۱) سورة المعارج من آية / ١٩: ٣٥

<sup>(</sup>٢) حبذا لو قال سيد كلمة صلة بدلا من قوله "فليس هو لعبة توصل أو تقطيع حسب المزاج •

<sup>(</sup>٣) المجلد السادس ص ٣٦٩٩ من ظلال القرآن بتصرف ٠

وفي هيئتهــا وفي الروح التي تؤدي بها ٠

ثم قال: " وذكر الصلاة في المطلع والختام يوحى بالاحتفال والاهتمام وبهذا تختم سمات المؤمنين وبهذا يقرر مصير هذا الفريت وبهذا تختم سمات المؤمنين مصير الفريق الآخر: (أُولَئِكُ فِي جَنَب بَ من الناس بعد ما قرر من قبل مصير الفريق الآخر: (أُولَئِكُ فِي جَنَب بَ مَكُرُمُ وَنَ) ويجمع هذا النص القصير بين لون من النعيم الحسى ولون من النعيم الروحى فهم في جنات وهم يلقون الكرامة في هذه الجناسات فتجتمع لهم اللذة بالنعيم مع التكريم جزاء على هذا الخلق الكرياسات الذي يتميز به المؤ منون و (1)

والمؤلف بقوله هذا يريد أن يثبت مدى الاتفاق الحاصل بين هذا الموضوع والمؤلف بقوله هذا يريد أن يثبت مدى الاتفاق الحاصل بين هذا السورة وهو تقرير حقيقة الآخرة وما فيها من جزاء وموازين هذا الجزاء ٠٠٠ كما أن جمير المواضيع والحقائق المذكورة في السورة كلها متصلة اتصالا مباشرا بحقيقة

وكذلك ورد ذكـر الصلاة مرتين حينمـا ذكر المولىعز وجمل صفـــات المؤمنين حيث قــال المؤمنين حيث قــال تعالى:

<sup>(</sup>١) المجلد السادس من ظلال القرآن ص ٣٧٠٢٠

( قَد أَفلَح المُوْ مِنُـونَ الَّذِينَ هُـم فِي صَلَاتِهِم خَيْعُونَ وَالَّذِينَ هُم عَــينِ اللَّغـوِ مُعرِضُونَ وَالَّذِينَ هُم لِلزِّكُـوةِ فَعلُونَ وَالَّذِينَ هُم لِفُرُوجِهِ مَا وَمَا مَلكَت أَيمَنَهُم فَإِنَّهُم غَيرُ مَلُومِي نَ فَمْ التَّلَونَ وَالَّذِينَ هُم لِأَمنَتِهِ فَمْ التَّعْنَى وَرَاء نَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ التَعادونَ وَالَّذِينَ هُم لِأَمنتِهِ مَعْنَى وَرَاء نَلِكَ فَأُولَئِكَ هُم عَلَى صَلَوتِهِم يُحافِظُـونَ أُولَئِكَ هُلَا الوَرِثُونِ الْفِردوسَ هُم فِيها خَلُدونَ ) . (١) الوَرِثُونَ النَّذِينَ هُم عَلَى صَلَوتِهم يُحافِظُـونَ أُولَئِكَ هُلَا الوَرِثُونَ النَّذِينَ هُم عَلَى صَلَوتِهم يُحافِظُـونَ ) . (١) فبدأ الصفات بقوله : ( اللَّذِينَ هُم عَلَىٰ صَلَوتِهم يُحافِظ ونَ ) . (١) وختمها بقوله تعالى ( وَالنِّذِينَ هُم عَلَىٰ صَلَوْتِهم يَحافِظ ونَ ) وبيين الاستاذ سيد قطب و رحمه الله و معنى هذه الصفات فيذكر : أن قلـوب ويبين الاستاذ سيد قطب ورحمه الله ومن الموقف في الصلاة بين يسدى المؤمنين الصادقين في إيمانهم تستشعر رهبة الموقف في الصلاة بين يسدى الله لذلك تسكن وتخشع فلا تشهد الاالله ولا تحس الااياه ولا تتــدوق الالذة مناجاته ، ولا تشغل أرواحهم وأذهانهم وأجسادهم الابك ما يدكر معنى المحافظة عليها فيبينه بعدم تركها اهمالا أو كسيلا

وبتأديتها في أوقاتها كاملة الفرائض والسنن مستوفية الاركان والواجبات،

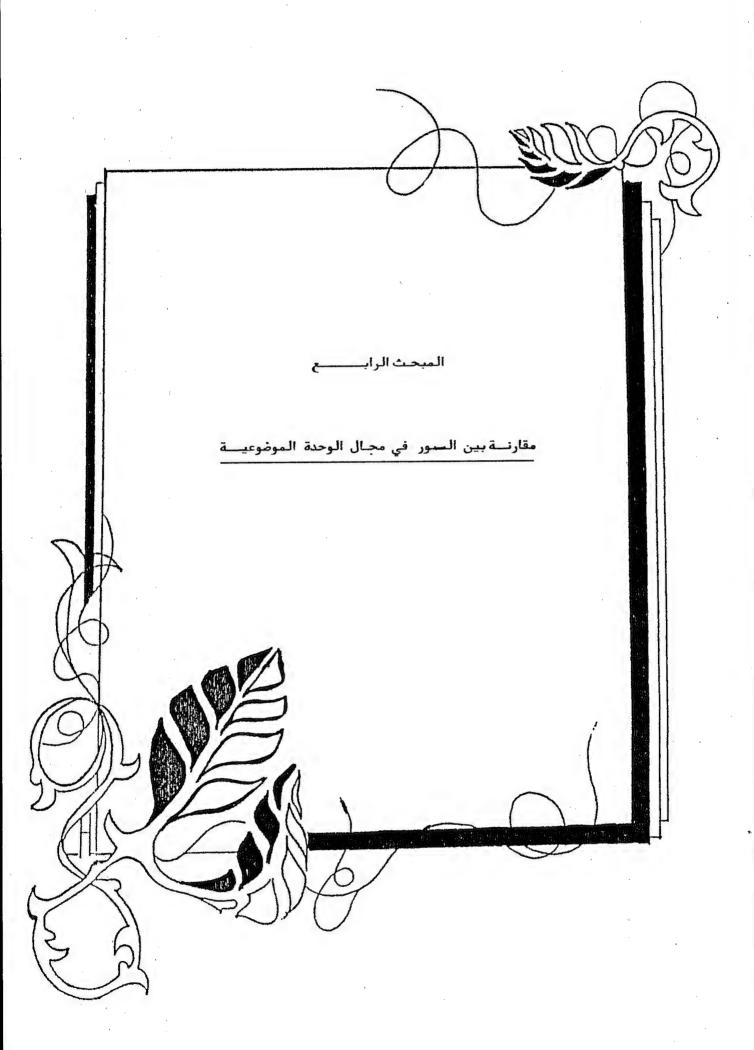
(۱) سورة المؤمنون آية/ ۱: ۱۱

<sup>(</sup>٢) المجلد الرابع من ظلال القرآن ص ٢٤٥٤ بتصرف ٠

ويقول بعد ذلك: " ولقد بدأت صفات المؤمنين بالصلاة وختمت بالصللة للدلالة على عظيم مكانتها في بناء الإيمان بوصفها أكمل صورة مصور العبادة والتوجه الى الله " (١)

※ ※ ※

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق ص ۲٤٥٧



# المبحث الرابع: مقارنة بين السور في مجال الوحدة الموضوعية:

لقد كان مؤلف الظلال ـ رحمه الله ـ يقارن بين السور ويربط بينهـ القد كان مؤلف بها ، وتحديده لموضوع كل منها علاوة على اظهاره الوحدة الموضوعية فيها وأمثلة ذلك كثيرة منها :

# أولا: مقارنته بين سورتى الانعام والاعراف:

فغي هذه المقارنة بيّن أن موضوع السورتين هو العقيدة ولكن طريق ولمن عرض الموضوع اختلفت في كل منهما فسورة الانعام عرضته في مجالها الخركي الواقع النظري التقريري ، وسورة الاعراف عرضته في مجالها الحركي الواقع ويقول رحمه الله : "سورة الانعام تعالج العقيدة في ذاتها ، وتعرض موضوع العقيدة وحقيقتها ، وسورة الاعراف تعالج موضوع العقيدة كذلك ولكنها تأخذ طريقا آخر وتعرض موضوعها في مجال آخر ووعرض موضوعها في مجال آخر والبرنية البشرية كلها مبتدئة بالجنية والملا الاعلى ، وعائدة الى النقطة التي انطلقت منها . (۱)

ونتيجة لذلك كانت طبيعة التعبير في السورتين مختلفة •

يقول \_رحمه الله \_ " فالتعبير في كل سورة يناسب منهجها وطريقتها فيعرض الموضوع

<sup>(</sup>۱) انظر في ظلال القرآن المجلد /۳ ص ١٣٤٤ بتصرف وانظر (المنهج الحركي ) للدكتور الخالدي ص ١٦١

وبينما يمضى سياق الآيات في الأنعام في موجات متد افقة ، وبينما تبلغ المشاهد دائما درجة التوهج والالتماع ويبلغ وقع الالفاظ درجة الرنين والسرعية القاصفة والاندفاع اذ السياق في الاعراف يمضى هادى الخطو ، سهيرها الايقاع تقريري الاسلوب ، وكأنما هو الوصف المصاحب للقافلة في سيرها المديد ، خطوة خطوة ، ومرحلة مرحلة ، حتى تؤوب ا وقد يشتيد الايقاع أحيانا في مواقف التعقيب ولكنه سرعان ما يعود الى الخطيو الوئيد الرتيب " . (١)

فسورة الأنعام تعالج موضوعها الأساسي" العقيدة " بصورة فريدة ١٠٠ انها في كــل لمحـة منها وفي كل موقف وفي كل موضع رائعـة تبهر القلوب الحساســــة وتهدف الى تعريف الناس بربهـم الحق لتصل بذلك الى تعبيدهم وأرواحهـــم وتعبيد سعيهـم وشعائرهم وسلوكهـم لسلطان الله المتفرد الذى لاسلطان لغيــره، لافي الأرض ٠

والسورة لايمكن تجزئتها الى مقاطع ، فكل مقطع منها يتحدث عن جانب مـــــن (٢)
الموضوع الرئيسي " العقيدة " وانما هي موجات وكل موجة تتفق مع التي قبلهــــا وتكملها ، فالملاحظ أن السورة بدأت بمواجهة المشركين بحقيقة الألوهيـــــة يقول تعالى: ﴿ الْحُمدُ لِلّهُ الذّي خلق السّموات والأرض وجعل الطّلمات والنور تــــم يقول تعالى: ﴿ الْحُمدُ لِلّهُ الذّي خلق السّموات والأرض وجعل الطّلمات والنور تـــم النّين كفروا بربّهم يعدلون . هُو الذّي خلقكم مِّن طين ثم قضى أجلا وأجل مسمــي

<sup>(</sup>۱) انظر الظلال م٣ص ١٣٤٥ يتصــرف وانظر (المنهج الحركي)للدكتور الخالدي ص١٦١٥

<sup>7)</sup> ولي ملاحظة على قوله (موجة) فهىلايصح اطلاقها على القرآن الكريم ٠

عِندَهُ ثُمَّ أَنَتُم تَمتَرُونَ ، وَهُو َ اللَّهُ فِي الشَّمَٰوَّاتِ وَفِي ٱلْأَرَضِ يَعلَمُ رُسِزَّكُمُ وَجَهرَكُ \_\_\_\_م وَيَعلَـمُ مَاتَكسِبُونَ ﴾ (١)

وهذه الحقيقة متجلية في لمسات عريضة: فاللمسة الأولى تشمل الوجيود الكوني حلق السموات والأرض، وجعل الظلمات والنور دائبين المرئون المنظور الناطق بقدرة الخالق العظيم، الشاهد على تدبيره الحكيم والمشركون مع ذلك لايؤمنون ولا يوحدون بل يجعلون الله شركاء يعدلونهم به ويساوونه و

واللمسة الثانية تشمل الوجود الانساني وتتفرع الى فرعين الأوليبين النقلين العجيبة من عتمة الطين المظلم الى نور الحياة البهيج ، والثاني يبيون الأجل المؤدى للموت ، والأجل الثاني المسمى للبعث والمعرضون أيضا يشكون ولا يستيقنون •

أما اللمسة الثالثة فتضم اللمستين الأوليين في اطار واحدَ ، وتقرر ألوهيـــة الله في الكون والحياة الانسانية ·

وهذه المواجهة التي تمثل الموجة العريضة الشاملة في مطلع السورة نرى أنهـــــن خاطبت القلب الانساني والعقل البشرى بدليل الخلق ودليل الحياة ممثليـــــن في الآفاق وفي الأنفس • (٢)

ثم عقبت السورة بموجة تالية يقول فيها المولى تبارك وتعالى : ﴿ وَمَا تَأْتِيهِ مِنْ اللَّهِ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا الللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا مُعَامِعُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا مُعَامِعُ مَ

<sup>(</sup>۱) سورة الانعام آية: ١: ٣٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن ، م ٣ ، ص ١٠٣١: ١٠٣١ بتصرف ٠

وَلُو نُزَلْنا عَلَيك كِتَاباً فِي قِرِطَاسٍ فَلُمَسُوهُ بِأَ يدِيهِم لَقَالَ النَّذِين كَفَ سَرُواً إِن هَذَا إِلَّا سِحرُ مُّبِينُ وَقَالُواْ لَولاَ أُنزِلَ عَلَيهِ مَلَك وَلَو أَنزَلنا مَلَكاً لَّقُضِى الْأَمَسُونُ وَاللَّوْ الْمَلْكُ وَلَو أَنزَلنا مَلَكاً لَّقُضِى الْأَمَسُونُ وَمُ لاَينُ مَلكاً لَّجَعَلناه وَرَجُلا وَلَلَبسنا عَلَيهِم مَّا يَلبِسُونَ وَلَقَدِ استُهزِيءَ بِرُسُلٍ مِّن قَبلِك فَحَاق بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنهُم مَّاكَانُوا بِهِ يسَتهَ رَوُنُ وَلَا سِيرُوا فِي الْرَضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيفَ كَانَ عَاقِبَةُ المُكَذِبينَ اللَّهُ المُكذِبينَ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

فذكرت موقف المكذبين ـ بآيات الله المثبوتة في الكون والحباة ـ الغريب بالمنكر الدال على الاصرار والعناد والمكابرة ، وتركتهم أمام تهديد لايعرفون نوعه ولا موعده ، وبينت لهم مصارع الأجيال السابقة المكذبة حيث أعطاه وللمولى تبارك وتعالى من أسباب القوة والسلطان مالم يعط مثله للقرشيين والمكذبين ـ وأرسل المطر عليهم بالخير والنماء وزيادة الأرزاق ومعذلك عصوا وكذبوا فأ خذهم الله بذنوبهم أخذ عزيز مقتدر وما كان أهونهم على الله أن أتى جيل القرشيين المعاندين • (1)

كما بينت هذه الموجه مدى حلم الله الواسع عليهم فلو أنزل سبحانيه وتعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم هذا القرآن مكتوبا في ورقة منظهورة ملموسة محسوسة ثم لمسها الكافرون بأيديهم فأسلموا بهذا الذى يرونه بل قالوا: ان هذا الاسحر مبين •

وقولهم هذا دلیل علی اصرارهم علی الکفر و العناد ، ودلیل علی أن جبلتهمم لا مجال معها لقبول أی حجة أو جدل أو دلیل ·

واقترحوا اقتراحا عجيبا وهو انزال ملك على الرسول صلى الله عليه وسلمام

<sup>(</sup>۱) سورة الانعام آية / ٤: ١١٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن ، م ٢ ، ص ١٠٣٧ بتصرف ٠

واقتراحهم ذاك دليل على جهلهم بطبيعة الملائكة ، وبسنة الله في ارسالهم ورحمته بهم في عدم استجابته لهذا الاقتراح ، فسنة الله اقتضت أنينيزل الملائكة لتدمير المكذبين وهلاكهم: وهذا جانب من التعريف بهذا الخلق من عباد الله ، والجانب الآخر أن لهم القدرة على اتخاذ هيئة البشووفي هذا زيادة لبس عليهم (1) واشكال وخلط فهم في شك من الحقيقة الواضحة وهي كون محمد صلى الله عليه وسلم أرسل اليهم لينذرهم ويبشرهم وكييف سيصدقون الملك في أنه مرسل اليهم من عند الله سبحانه وتعالى وهيرونه رجلا كأى واحد منهم .

ثم يذكر بعد ذلك ماجاء في التصور الاسلامي عن التعريف بالملائكة وبوظائفهمم:

- 1) فهم خلق من خلق الله يدين لله بالعبودية وبالطاعة المطلقة ٠
- ۲) وهم يحملون عرش الرحمن ويحفون به يوم القيامة كذلك لاندرى كيف ، فليس لنا من هذا الغيب .
   من علم الابقدر ما كشف الله لنا من هذا الغيب .
  - ۳) وهم خزنة الجنة وخزنـة النار •
  - ٤) وهم يتعاملون مع أهل الأرض في صور شتى:
  - منهم من يقوم عليهم حفظة بأمر الله ٠
  - ومنهم من يبلغون الوحي الى الرسل عليهم السلام •
  - ومنهم من ينزلون على المؤمنين بالتثبيت والمدد والتأييد •

<sup>(</sup>۱) تفسير أبي السعود ، ج ٢ ، ص ١٧٥٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن، ج ٢، ص ١٠٤٢٠

- ومنهم من مشغولون بأمر المؤمنين يسبحون ربهم ، ويستغفرون للذيــــن آ منوا من ذنوبهم ويدعون ربهم لهم ·
  - ومنهم من يستقبلون الكافرين في جهنم بالتأنيب والوعيد ٠

وانتهت هذه الموجة بعرض ماوقع للمستهزئين بالرسل ، ودعوة المكذبي المستهزئين بالرسل ، ودعوة المكذبي الى تدبر هلاك اسلافهم ، وقصدت بيان غرضين ظاهرين :

- الأول: تسلية الرسول صلى الله عليه وسلم والتخفيف عنه مما يجده مـــــن أذى المشركين وعناد المكذبين بذكر أن جميع الرسل قبله قدلاقوا مالقيـــه ولكن المستهزئين أخذوا جزاء هم الحق ، وحاق بهم ماكانوا يستهزؤن بــــه من العذاب ٠
- الثاني: تذكير المكذبين بمصارع اسلافهم الأقوياء الأشداء والأكثر منهم قـــوة
  وثراء ورخاء ، وبيان أن مثل هذه العاقبة تنتظرهم ان هم تمادوا في سخريتهــم

ثم بينت السورة موجة جديدة ثالثة • يقول المولى تبارك وتعالى فيها :

إلا قُل لِّمَن مَّافِي السَّمُواَتِ وَالْأَرْضِ قُل لِلَّهِ كُتْبُ عَلَى نَفسِهِ الرَّحْمَةُ لَيَجْمَعَنَّكُم إِلَى يَومِ القِيَامَةِ لَاريَّبَ فِيهِ النِّينَ خَسِرُوٓا أَنْفُسُمُ فَهُم لاَيُؤُونُونَ • وَلَهُ مَاسَكَنَ وَ يَومِ القِيَامَةِ لاَريَّبَ وَهُو السَّمِيعُ العَلِيمُ • قُل أَغير اللَّهِ أَتَخِذُ وَلِيّا السَّمَ وَلا تَكُونَن وَ تَوالاَرْضِ وَهُو يُطرِم وَلاَ يُطعِمُ قُل إِنْتِي أُمِرتُ أَن أَكُونَ أَوْلُ مَن أَسلَمَ وَلا تَكُونَن مِ المُسِيعُ العَلِيمُ • قُل إِنْتِي أُمِرتُ أَن أَكُونَ أَوْلُ مَن أَسلَمَ وَلاَ تَكُونَان مِ اللَّهُ مِرْدَ وَهُو يَطرِم وَهُو يُطرِم وَلاَ يُطعِم فَل إِنْتِي أُمِرتُ أَن أَكُونَ أَوْلُ مَن أَسلَمَ وَلاَ تَكُونَان مِ اللَّهُ مِرْدِينَ • قُل إِنَّي أَخَافُ إِن عَصيتُ رَبِّي عَذَابَ يُومٍ عَظِيمٍ • مَّن يُصرَف عنا المُعركِينَ • قُل إِنَّي أَخَافُ إِن عَصيتُ رَبِّي عَذَابَ يُومٍ عَظِيمٍ • مَّن يُصرَف عَنا المُعركِينَ • قُل إِنَّي أَخَافُ إِن عَصيتُ وَبِن يُمسَلكُ اللَّهُ بِضُرِّ فَلا كَاشِفُ لَهُ إِلا هُ لَي يُومَ وَهُو العَالِم فَوقَ عِبَادِهُ وَهُو الحكيم وَان يُمسَلكُ يِخْدِرٍ فَهُو عَلَى كُلُّ شَيْءَ قَدِيرٌ • وَهُو القَاهِرُ فُوقَ عِبَادِهُ وَهُو الحكيمِ الطَّبِيرُ • قُل أَنَّ شَيْءٍ أَكْبُرُ شَهَادَةٌ قُل اللَّهُ شَهِيدُ لَيني وَبِينَكُمْ وأُوحِى إِلَى هَذَا القَدرَ أَنْ

# رِلْاَنْذِرُكُمْ بِهِ وَمَنَابُلَغُ أَبِنَّكُمُ لَتَشَهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلَهِ اَ أُخْرَى قُل لَّا أَشَهَدُ قُلِ لَا أَشُهَدُ قُلِ لَا أَشُهَدُ قُلِ لِللَّهِ اللَّهِ الْهَا الْعَوْرَ الْهِ (١)

فنرى أنها استهدفت ابراز حقيقة الألوهية ، وعرض حقيقة الألوهية هنا تختلف عنه في الموجمة الاولى فهو هنا مصحوب بحملة مؤثرات قوية وحقائق ثابتة تستقر في قلوب الوادعين المدركين •

وتبدأ بعرض حقيقة الملكية لكل شيء ولجميع الخلائق فاستقصى المولى جل وعـــلا جميع الخلائق في الآية الأولى من ناحية المكان وفي الآية الثانية استقصاهــــم من ناحية الزمان ٠

ونلاحظ حقيقة أخرى تستوقف النظر وتسترعي الانتباه وهي ذلك التفضل والتكرم من قبل الخالق المالك ذى السلطان بأن يجعل رحمته بعباده في هذه الصورة مكتوبة عليه ٠٠٠ بمحض ارادته ومطلق مشيئته ، فمثل هذه الحقيقة تثير في القليب الكثير من المشاعر وتدعه في عجب وفي دهشة كما تدعه في أنس وفي ووليبه روح لا تبلغ الكلمات أن تصور جوانبه وحواشيه . (٢)

ومن ثم الشعور برحمة الله تغمر المؤمن مع تقصيره وارتكابه للذنوب والأخطاء يؤشر فيه تأثيرا قويا حيث يتعلم كيف يرحم وكيف يعفو وكيف يصفصور ولقد رأى قدوته في ذلك تعليم الرسول صلى الله عليه وسلم لأصحابه هذه الأمصور مستمدا اياها من هذه الحقيقة الكبيرة . (٣)

وبعد تقرير حقيقة الخلق والملك تأتي حقيقة أخرى مؤثرة تستنكر العبوديـــة

<sup>(</sup>۱) سورة الانعام من آية / ۱۲: ۱۹.

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن ، ج ٢ ، ص ١٠٤٩ بتصرف وايجاز ٠

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن ، ج ٢ ، ص ١٠٥٢ بتصــرف ٠

فمنطق الفطرة القوى العميق يقتضي كون الولاء المحض لفاطر السموات والأرض، الذى أنشأهما وخلقهما ولرازق من في السموات والأرض الذى يطعم ولا يطلبب طعاما .

ولقدأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعلن الاستنكار في وجه المشركيين الذين كانوا يدعونه الى الملاينة والمداهنة ثم انه لماذا يتخذ غير الله وليللم ويعرض نفسه للشرك المنهي عنه ولما يعقب المعصية من عذاب عظيم ؟ هل يرجو نفعهم له في السراء ؟ ٠

ان هذا كلم بيد الله ولم القدرة المطلقة وله القهر على عباده وعنده الحكمسة والخبرة في المنع والعطاء . (١)

وتنتهي هذه الموجة بموقف عظيم يواجه به رسول الله صلى الله عليه وسلم المشركين ليبين لهم مفرق الطريق بين دينه ودينهم وتوحيده وشركهم وبياله المشركين ليبين لهم في موقف الاشهاد والانذار والمفاضلة حيث يظهر حقيق أن الله سبحانه وتعالى هو أكبر شهادة فلا شهادة بعد شهادته ، ولا قول بعد قوله وهو الذي أوحى بهذا القرآن للرسول صلى الله عليه وسلم لننذرهم بهذا وينذر به كل من يبلغه ، فاذا بلغ أحدا وكذّب به فقد حق عليه العذاب •

ويؤمر الرسول صلى الله عليه وسلم باعلان نكرانه لشهادتهم وشركهم باللوب. (٢) ويفاصلهم على ذلك ويتبرأ من شركهم بصيغة شديدة مؤكدة تهتز لها القلوب. (٢) وتتوالى الموجات في السورة الكريمة وكل موجة تشتمل على حقائق ومشاهد ومؤثرات وموحيات كثيرة وكل موجه تتفق مع الموجة التي قبلها وتكملها...

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ، ج ۲ ، ص ١٠٥٤ ـ ١٠٥٥ بتصرف وايحاز ٠

<sup>(</sup>٢) المرجع السابق ، ج ٢ ، ص ١٠٥١ \_ ١٠٥٧ بتصرف وايجاز ٠

- 1) حقيقة الألوهية بروعتها وجلا لها وجمالها ٠
- رحقيقة الكون والحياة وما وراءهما من غيب ومن قدر ومن مشيئة لها التحكييم
   في الاثبات والمحو، وفي الانشاء والعدم، وفي الاحياء والاماتة، وفي تحرييك
   الكون والاحياء والناس كما تشاء٠
- ٣) وحقيقة النفس الانسانية بأهوائها وشهواتها وما يوسوس لها من شياطين الانسسس
   والجن ، وما يقود خطواتها من هدى أو ضلال ٠
- ومشاهد القيامة ومواقف الحشر ، ولحظات الكرب والضيق ، ولحظات الأمسلل والاستبشار وغير ذلك من تاريخ الانسان في الأرض ومن تاريخ الكون والحياة •
   وأمثال هذه الحشود التي لايمكن أن تعبر عنها الا السورة نفسها •

وأما سورة الاعراف فتعرض قصة هذه العقيدة في التاريخ البشرى في صصورة معركمة مع الجاهلية وتعرضها في مشاهد ومواقف بها أناس أحياء يواجهها القرآن بقصة العقيدة ويخاطبهم بمافيها من عبر وانذارات ، ويخوض معهم معركمة حقيقية حية فبدأت السورة بمقدمة قصيرة ثم انتقلت الى الحديث عصن التمكين للجنس البشرى في الأرض وعرضت قصة النشأة الأولى واتخذتها نقطات عقيب للانذار والتذكير المستمدين مما في مشاهدها وأحداثها من عظالاندار والتذكير المستمدين مما في مشاهدها وأحداثها من عظالة ومؤثرات موحيات ٠

يقول تعالى : ﴿ وَلَقَد خَلَقَنَاكُم ثُمْ صَورَّنَاكُمْ ثُمْ قَلُنا لِلْمَلَائِكَةِ اسجُدُواْ لِآدُمُ فَسَجَدُواْ إِلَّا إِبلِيسَ لَمِيكُن مِّنَ السَّاحِدِينَ • قَالَ مَا مَنعَكَ أَلاَ تَسجُدُ إِذ أَمَرتُكَ قَالَ أَنَا خَيـــُر مِنهُ خَلَقتنَي مِن تَّنارِ وَخَلَقتَهُ مِن طِينٍ • قَالَ فَأَهبِط مِنهَا فَمَا يَكُونُ لَكُ أَن تَتَكبَــَــر وقيها فَاخْرُجِإِنَّكُ مِنَ الصَّاغِرِينَ • قَالَ أَنظِرنِيّ إِلَىٰيومِ يَبِعَدُونَ • قَالَ إِنَّكُ مِسِنُ المُنظرِينَ • قَالَ فَمِمَّ أَغُويتنِي لَاقعدُنَّ لَهُم مِرَاطَكَ المُستَقِيمَ • ثُمَّ لَّاتُينَّمُ مَّسَنُ بَينِ أَيدِيهِم وَمِن خَلْفِهِم وَعَن أَيمانِهِم وَعَن شُمَانِلِهِم وَلاَ تَجِدُ أَكثُرهُم شَاكِريسنَ • يَينِ أَيدِيهِم وَمِن خَلْفِهِم وَعَن أَيمانِهِم وَعَن شُمَانِلِهِم وَلاَ تَجِدُ أَكثُرهُم شَاكِريسنَ • قَالُ أَخْرَج مِنها مَذَّوماً مَدَّوراً لَّمَن تَعِعكَ مِنهُم لَاملُنَّ جَهنَمَّ مِنكُم أَجمعينَ وَياآدَمُ السَّكُن أَنتَ وَزُوجُكَ الجنَّةَ فَكُلا مِن حَيثُ شِئتُما وَلاَ تَقْرَباً هَدِم الشَّجْرَةَ فَتَكُونِكَ الطَّلُومِينَ • فَوسُوسَ لَهُما الشَّيطَانُ لِيبُدِي لَهُما مَا وُرِي عَنهُما مِن سُوءاتِهِما وَن النَّامِحِينَ • فَدلَّهُما يغُرُورٌ فَلُما ذَاقاً الشَّجْرَة بَالْكِينِ وَقَالُمانُهاكُما وَبُكُما عَن هَذِهِ الشَّجْرَة إِلَّا أَن تُكُونا مَلَكِينِ أَو تَكُونا مِن الخَالِيسِنَ وَقَالُمانُهاكُما أَيْكُما لَعِنَ النَّامِحِينَ • فَدلَّهُما يغُرُورٌ فَلُما ذَاقاً الشَّجْرة بَا أَلمُ أَنهكُما عَن هَذِهِ الشَّجْرة إِلَّا أَن تُكُونا مَلَكِينِ أَو تَكُونا مِن الطَّلِيسِنَ فَوالْكُما الشَّجْرة وَأَقُلُ لَكُما يَونَ النَّامِحِينَ • فَدلَّهُما يغُرُورُ فَلُما ذَاقا الشَّجْرة وَأَقُلُ لَكُما يَعْمَلُ مِن وَرقو الجَنَّة وَنَاداهُما رَبُيُّما الْمَانُهُمُ الْمَانِ عَلَيهِما مِن وَرقو الجَنَّة وَناداهُما رَبُيُّما الْمَانُهما عُن عَلَيهما مِن وَرقو الجَنَّة وَالْوَيها وَاللَّه المَانِينَ عَلْونَ النَّامُونِ عَلْمُونَ عَلْمُ اللَّهُ الْمَانِ عَلَيْهُ وَلَا الْمَعْمُ وَالْمُولِينَ وَالْمُولِينَ وَلَا الْمَنْكُما الْمُولِينَ عَلَيْتُهُ وَلَا الْمَانِعُ الْمُولِقُولِ الْمُنْ الْمُؤْلِقُولُ الْمَانِقُولُ وَلَهُ الْمُؤَلِّ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُعْتَاعِ إِلَى جِينِهِ وَلَا وَيلَا وَلِهُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤَلِّ وَلَا الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِّ الْمُؤْلِقُ الْمُؤَلِّ وَمَا الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِّ الْمُتَكُونُ ولَا الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِّ الْمُؤُلُولُ الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِقُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤَلِّ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُولُ الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِقُ

ونرى طلائع المعركة الكبرى بين هذا الشيطان وبين بني أدم جميعا كما نلاحظ نقاط الضعف في المخلوق الانسان جملة ومنافذ الشيطان اليه منها •

ثم يأتي عقب هذا انذار لبني آدم لئلا يقعوا في فتنة هذا العدو ، وتحذير من أن يكون مصيرهم كمصير أبو يهم · يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿ يَابِنُ رِي مَن أَن يكون مصيرهم كمصير أبو يهم · يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿ يَابِنُ رِي كَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى

<sup>(</sup>١) سورة الاعراف آية : ١١: ٢٥٠

<sup>(</sup>٢) سورة الاعراف آية: ٢٧

هذا وقد استلهم المؤلف من قصة النشأة الانسانية حقائق تشارك في تقريــــر (مقومات التصور الاسلامي) وهي:

- التوافق بين طبيعة الكون ونشأة الكائن الانساني التي هي قدر مرسوم لافلت\_\_\_\_\_
   عارضــة •
- ٢) كرامة الكائن الانساني الفريد في العوالم الحية وضخامة دوره المنوط به وسعـــــة
   الآفاق والمجالات التي يتحرك فيها ٠
- ٣) كون الانسان ضعيفاً في بعض جوانب تكوينه بحيث يمكن قيادته الى الشر، لكـــن
   رحمة الله به اقتضت ارسال الرسل اليه للانذار والتذكير •

وبعد تلك الرحلة الواسعة الآماد يعقب سياق السورة عليها مقررا حقيق الألوهية وحقيقة الربوبية في مشاهد كونية حتى لايشذ هذا الانسان عن العبودية لرب هذا الكون الذى له الخلق والأمر وهو رب العالمين •

فيسرد قصة خلق السموات والأرض بعد قصة خلق الانسان ويلفت الأنظار والبصائر الى مافي هذا الكون من أسرار وظواهر طبيعية من ليل ونهار وشمس وقمرض ونجوم ورياح دائرة تحمل السحب الى بلد ميت فيحييه باذن الله ، وهذا العرض لما في الكون هدفه أن يبين استسلام هذه المخلوقات جميعها لله وأن يرد البشر

بالمناظر المتتابعة والحوار المتنوع •

<sup>(</sup>۱) فيظلال القرآن ، ج ٣ ، ص ١٢٧٠٠

لربهم ويقرر أن عبوديتهم لله جلوعلا ماهي الافرع من اسلام الوجود كله له، وليجعل قلوبهم تستشعر حقيقة العبودية وتتذوق طعمها الحقيقي في استسلام وطمأنينة ويسر وبدون أى قهر أو قسر ٠

يقول تعالى: ﴿ إِنَّ رَبِكُمُ اللَّهُ الَّذِي خُلُقُ السَّمُواتِ والأَرضُ فِي سِتَّةَ أَيامَ ثُمَّ استَوى علَى العرشِ يُغِشِي اللَّيلُ النَّهَارِ يَطلَبُ مُ حَثِيثاً وَالشَّمسَ وَالقَمرَ وَالنَّجُومُ مُسخَّراتِم بِأُمرِهِ أَلا لَهُ الخَلقُ وَالأَمرُ تَبَارُكُ اللَّهُ رَبُّ العَالِمينَ • ادعُواْ رَبَّكُمُ تَضَرُّعاً وَخُفِيةً إِنَّهُ لِايُحِبُ المُعتدِينَ • وَلا تَفْسِدُواْ فِي الأَرضِ بعد إِملاً جِها وادعُوهُ خُوفِي النَّهُ لِيكُبُ المُعتدِينَ • وَهُو النَّي يُرسِلُ الرِيّاح بُشراً وَطَمَعاً إِنَّ رَحَمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ المُحسِنينَ • وَهُو النَّي يُرسِلُ الرِيّاح بُشراراً لَينَ يدى رَحمتِهِ حَتَى إِنَا أَقلَتَ سَحَاباً ثِقالاً سُقناهُ لِبلَدٍ مَّيتِ فَأَنزلنا بِ لِي مِن كُلِّ الثَّمُواتِ كَذَلِكُ نُخْرِجُ المُوتَىٰ لَعَلَّكُمُ تَذَكَّرُونَ • وَالبلَدُ اللَّهُ الْكَاكُمُ تَذَكَّرُونَ • وَالبلَدُ الطَّيْبُ يَخْرُجُ لَا يَعْرَبُ لَا لَيْكُوبُ الْمُوتَىٰ لَعَلَّكُمُ تَذَكَّرُونَ • وَالبلَدُ الطَّيبُ يَخْرُجُ لَبِالْدُ مُرْتُ لَا لَيْحَرِبُ المُوتَىٰ لَعَلَّكُمُ تَذَكَّرُونَ • وَالبلَدُ الطَّيبُ يَخْرُجُ لَيْخُرُجُ إِلاَّ نَكِداً كَذَلِكُ نُورِ إِلاَّ نَكِداً كَذَلِكُ نُمْرُونَ • وَالبلَدُ الشَّيبُ يَخْرُجُ لَبْاتُهُ بِإِذِن رَبِهِ وَالَّذِى خَبِثُ لَايخُرِجُ إِلاَّ نَكِداً كَذَلِكُ نُمْرَونَ • الآيكساتِ القَومِ بِشُكِ وَوْلَ إِللَّا نَكِداً لَايُولُونَ ﴿ إِلَّا لَكُولُ لَوْلَا اللَّهُ الْمُوتَىٰ لِلْكُونُونَ ﴿ إِللَّا لَعُرْمُ إِلَّا نَكُوا لَا اللَّهُ الْمُوتَىٰ اللَّهُ الْمُوتَىٰ لِي الْمُوتَىٰ لِيَالْكُونُ وَلِكُ نُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُولِي اللَّهُ الْمُولِي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

وخلاصة ذلك \_ والله أعلم \_ : أن الله الخالق لهذا الكون المدبر له المهيمين عليه والمتصرف فيه بقدرته هو الذي يستحق أن يكون ربا لكم يربيكم بمنهجه ويجمعكم بنظامه ويشرع لكم باذنه ويقضي بينكم بحكمه فهو صاحب الخليق والأمر تبارك وتعالى جل شأنه •

واذا كانت الشمس والقمر والنجوم مخلوقات كأنها حية ذات روح تتلقيي

فأولى بالبشر أن يدعوا ربهم - الذى لارب غيره - في انابة وخشوع وفي تضرع خفي وخضوع - وهو الأنسب والأليق بجلال الله وبقربه من عباده - وأن يلتزمـــوا

<sup>(</sup>١) سورة الإعراف من آية: ٥٤: ٥٨.

حدود عبوديتهم له لايعتدون على سلطانه ولا يفسدون في الأرض بترك شرعـــــه بعد أن أصلحها الله بمنهجه القويم · (١)

فالقلب الطيب يشبه بالأرض الطيبة والتربة الصالحة وكذلك القلب الخبيث يشبه بالأرض الخبيثة ، والقلب والتربة كلاهما منبت زرع ومأتى ثمصر ، فالقلب ينبت نوايا ومشاعر وانفعالات واستجابات وأعمالا بعد ذلك وآثارا فوقع الحياة ٠٠٠ والتربة تنبت زرعا وثمرا مختلفا في أكله وآلوانه ومذاقو وأنواعه ، وللشاكرين الذين يحسنون التلقي و الاستجابة تصرف الآيات ، فهالذين ينتفعون بها ويصلحون لها وبها ، ونلاحظ أن الشكر يتكرر ذكره فلسي هذه السورة كالانذار والتذكيب (٢)

ويمضي بنا بعد ذلك سياق السورة بموكب الإيمان يرفع أعلامه رسل اللـــــه المكرمين: نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى ومحمد صلوات الله وسلامـــه عليهـم أجمعين ٠٠٠ محاولين انقاذ البشرية من الهاوية التي يقودهم الشيطـــان اليها هو وأعوانه من شياطين الانس المستكبرين عن اتباع الهدى والحق فــــي كل زمان ٠

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ، جـ ٣ ، ص ١٢٩٧ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٢) المرجع السابق، ج ٣ ، ص ١٣٠٠ بتصرف يسير وا ختصار ٠

ثم يبين لنا المولى تبارك وتعالى أن البشرية المعاندة العاصية نسيت اللــــه خالقها ونقضت الميثاق فلم تشكر الله على عطاياه ولم ترع ذلك العهد الوثيق الذى قطعته على نفسها أمامه وقبل أن تظهر في الوجود ٠

ونلاحظ في جملة هذه الآيات الكريمة أن الحديث يدور حول قضية التوحيـــد والشرك بعد مادار قصص السورة كله حول هذه القضية متخذا صورة التذكيـــر من الرسل جميعا بحقيقة التوحيد والتحذير من عاقبة الشرك ثم تحقق النــــذر بعد التذكير والتحذيــر ٠

فالآيات الأولى تتحدث عن قضية الفطرة والعقيدة يعرضها القرآن الكريم فصورة مشهد رائع فريد: مشهد الذرية المستكنة في ظهور بني آدم قبل أن تظهر في الوجود وهي تعترف للخالق بالربوبية وتقر له بالعبودية والوحدانية وهصوية منثورة كالذر ومجموعة في قبضته جل وعلا، هذا المشهد الفريد لم تعصرف

<sup>(</sup>۱) سورة الأعراف من الآية: ١٧٢\_ ١٧٧٠

له اللغة نظيرا في تصوراتها المأثورة ، وانه لمشهد عجيب رائع يرتعش لــه الكيان البشرى حين يتمثله •

ولكن هذه الفطرة لم ترع هذا العهد الوثيق بل تعرضت لعوامل الانحــراف لذا اقتضت رحمة الله سبحانه وتعالى بعباده ألا يحاسبهم على عهد الفطـرة هذا فقد كان علمه جلوعلا سابقا لكلشي، ومحيطا بأن هذه الفطرة وهــده العقول لا تكفي وحدها للهدى دون رسل أو رسالات فضرب لنا مثلا لانحــراف الفطرة عن سوا، السبيل ونقضها لعهد الله المأخوذ عليها .

يقول الله تعالى: ﴿ وَاتلُ عَلَيهِ مِ نَبِأَ الَّذِي آتينَاهُ آياتِنا فَانسَلَحُ مِنها فَأَتبِعَ وَ اللَّهِ الشَّكَانُ مِنَ الْعَاوِينَ • وَلُو شِئنا لَرفَعناهُ بِها وَلْكِنّهُ أَخَلَد إِلَى الأَرضِ وَاتبَّعَ الشَّكَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ • وَلُو شِئنا لَرفَعناهُ بِها وَلَكِنّهُ أَخَلَد إِلَى الأَرضِ وَاتبَّعَ هُواهُ فَمثَلُهُ كُمثَلُ الكَلْبِ إِن تَحْمِلُ عَلَيهِ يلَهُ ثُو تَترُكهُ يلَه ثَلُا القَلِي مِنْ القَصَى لَعلَه مَ يَنْفَكّر وَنَ • سَآءَ مَثلاً القَلِي القَصَى لَعلَه مَ يَتَفَكّر وَنَ • سَآء مَثلاً القَلَد وَمِ النَّقِيمَ لَعلَه مَ كَانُوا يُظلِمُونَ ﴾ (١)

ضرب مثلا لانسان أغدق المولى تبارك وتعالى عليه من نعمه الشيّ الكثير...

فآ تاه آياته وكساه من علمه وأعطاه من فضله ٠٠٠ فاذا هو ينسلخ من هذا كله ٠٠٠

بعنف وجهد ومشقة وينحرف عن الهدى ليتبع الهوى فيهبط ويلتصـــــق

بالأرض ويتلوث بالطين ثم يمسخ في هيئة الكلب يلهث ان طورد ويلهث ان لــــم

يطارد ذلك مثلهم ٠٠٠ فقد كانت آيات الهدى متلبسة بفطرتهم وكيانه...م

ثم اذا هم ينسلخون منها انسلاخا واذا هم ينحطون الى أسفل السافلي...ن

هم اذا هم ينسلخون منها انسلاخا واذا هم كانوا يظلم وكيانه....ن

وهل أسوأ مثل من الانسلاخ والتعرى من الم دى؟ ٠

<sup>(</sup>١) سورة الاعراف من الَّاسِة : ١٧٥ ـ ١٧٧

وهل يبلغ قول قائل في وصف هـذه الحالة وتصويرها على هذا النحو العجيـــب الفريد الاهذا القرآن الفريــد (١)

ثم يعقب سياق السورة على هذا المثل ببيان أن مشيئة الرحمن اقتضت أن يجــرى قدر الله بهداية من يجاهد للهدى ، وكذلك باضلال من لايستعمل عقله ، أو لايستخدم ما أودعه الله فيه من نعمة الرؤية ونعمة السمع في ادراك الآيات المثبوتة فـــي الكون وفي رسالات الرسول الموحية بالهدى •

﴿ مَن يَهِ وِ اللَّهُ فَهُو َ المهتدِي وَمَن يُعْلِلُ فَأُوْلَئِكُ هُمُ الخَاسِرُونَ • وَلَقَدَ ذَرَأَنا لِجَهَنَّتَمَ كَثْيِراً قِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُم قُلُوبٌ لِّيَفَقَهُونَ بِها وَلَهُمْ أَعَيْنٌ لاَينُورُونَ بِها وَلَهُ أَذَانُ لاَيَسَمَعُونَ بِهَا ۖ أُوْلَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَل هُم أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الغَافِلُونَ ﴾ (٢)

ثم تختتم السورة بتوجيهات ربانية من المولى تبارك وتعالى يقول فيها:

لله خُنرِ العَفو وَأُمرُ بِالسعُر فِ وَأَعرِض عَنِ الجَاهِلِينَ وَإِمّا يَنزَغُنكُ مِنَ الشّيطَانِ لَزغٌ فَاستَعِد بِاللّهِ إِنّهُ سَعِيعُ عَلِيمُ وَإِنّا النّبِينَ اتّقَوا إِنّا مَسَّمُ طَائِفٌ مِّن الشّيطَانِ تَذكّروا فَإِنّا هُم مُّبِصِرُون وَإِذا لَم تأتيبِم تذكّروا فَإِنّا هُم مُّبِصِرُون وَإِذا لَم تأتيبِم بِنّيةٍ قَالُوا لَولا اجتبيتها قُل إِنّما أُتبِعُ مَا يُوحَى إِلَيّ مِن رّبِيّ هَذَا بِمَايِدُ مِن رّبِيّ هَذَا بِمَايِدُ مِن رّبِيّ هَذَا بِمَايِدُ مِن رّبِيّ هَذَا بِمَايِدُ مِن رّبِكُم وَهُدي وَرُحمة لِقُوم يُؤْمِنُون وَإِذَا قَرِي القَرآن فَاستَوعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا لَعلكُم تُرجّمُون وَوَدَى العَرفي بَالغُدُ مِن العَول بِالغُد قُول العَلْدُ وَالتَّمِونَ وَ وَلَا الْجَهْرِ مِنَ العَول بِالغُد قُولَ الْجَهْرِ مِنَ العَول بِالغُد قُول وَلاَ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ، ج ٣ ، ص ١٣٩٧٠

<sup>(</sup>٢) سورة الأعراف آية: ١٧٨ـ ١٧٩٠

<sup>(</sup>٣) سورة الأعراف من الآبية: ١٩٩\_ ٢٠٠٠

هذه التوجيهات موجهة الى رسولـه صلى اللـه عليـه وسلم والمؤمنين بأخذ العفـو والسماحـة واليسر وألا يكلف بعضهم بعضا بأمور معقدة شاقـة وأن يعرضوا عـن الجاهلين فلا يجادلوهم ولايضيعوا أوقاتهم معهم في رد فاحش ونقاش وعنـاد وذلك لتمضي الحياة سهلـة ميسرة ، أما اذا مس أحدهم الشيطان وأعمى بصيرتـه فليتذكر اللـه وليتقـه وليخشـى غضبـه ترجع لـه بصيرته ويذهب عنه مــــس الشيطان باذن اللـه .

وأرشدهم أيضا الى دوام ذ كر مجل وعلا تضرعا وخيفة ، رغبة ورهبة ولا يكونون من الغافلين المنشغلين بأمور الدنيا وشهواتها ، فهو جل وعلا يريد التذكر المستمر المتواصل وانما ذكر الغدو وهو أول النهار والآصال جمع أصيل وهروسو آخر النهار (۱) ، كما ذكر الليل في آيات أخر (۲) وذلك لما في هذه الأوقرات خاصة لا يعلم ماتفعله في الناس الا خالق الناس .

وامتدح في آخر السورة ملائكته الذين يسبحون الليل والنهار لايفترون وذلــــــك ليقتدى بهم في كثرة طاعتهم وعبادتهم ٠

يقول الاستاذ سيد قطب رحمه الله معقبا : وبعد فان ذكر الله كما توجـــه الله هذه النصوص ليس مجرد الذكر بالشفه واللسان ولكنه الذكر بالقلــــب والجنان الذكر الذي يرتعش له الوجدان ، ويخفق له القلب وتعيش به النفـــس، والمصحوب بالتضرع والتذلل والخشية والخوف .

<sup>(</sup>۱) تفسیر ابن کثیر ، ح.۲ ، ص ۲۷۰

<sup>(</sup>۲) كقوله تعالى: \* فاصبر على مايقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبـــل الغروب ومن الليل فسبحه وأدبار السجود \* سورة ق آية/ ۳۹ و وكقوله تعالــــى: \* يا أيها المزمل قم الليل الاقليلا • نصفه أو انقص منه قليلا • أو زد عليه ورتـــل القرآن ترتيلا \* سورة المزمل : ١ : ٤٠

انما هو استحضار جلال الله وعظمته ۱۰۰ ، والمخافة من غضبه وعقابه ، والرجاء فيه والانتجاء اليه حتى يصفو الجوهر الروحي في الانسان ۱۰۰ وحتى لا يأتصي صغيرة ولا كبيرة الا وهو يعلم أن الله يراه ، فلا يغفل عن ذكره ولا ينشغصل عن مراقبته وما أحوج الانسان الى أن يظل على اتصال دائم بربه . (۱) ليتقصوى على نزعات الشيطان ۰

ثم يلخص الاستاذ سيد قطب رحمه الله موضوعات السورة ويربط آخرها بأولها فيقول: (كانت السورة من قبل صورة للمعركة بين الانسان والشيطان في المعرف موكب الايمان وشياطين الجن والانس تعترض طريقه كما ذكر الشيطان في نبأ الذي آتاه الله أياته فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ، وكما ذكر في أواخرها نزغ الشيطان والاستعادة منه بالله السميع العليم وهو سياق متصل ينتهي بالتوجيه الىذكر الله تضرعا وخيف والنهي عن الغفلة ٠٠٠

ويأتي هذا الأمر وهذا النهي في صدر توجيه الله سبحانه وتعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يأخذ العفو ويأمر بالعرف ويعرض عن الجاهلين ·

فاذا هو تكملة لمعالم الطريق وتزويد لصاحب الدعوة بالزاد وبالعون فـــــي الطريق الشاق الطويــل )· (٢)

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ، م ٣ ، ص ١٤٢٧ بتصرف يسير ٠

<sup>(</sup>٢) المرجع السابق ، م ٣ ، ص ١٤٢٨ بتصرف يسير ٠

#### ثانيا: مقارنة بين سورتي يونس وهود وربطهما بالانعام والاعراف:

لاحظ المؤلف أن هذه السور الأربعيرتبط بعضها مع بعض في بعض النواحي وتختلف في الأخرى ، فقال في تعريفه بسورة يونس: " والعجيب أن هناك شبها كبيرا بين هاتين السورتين \_يونس وهود \_وتلكما \_ الانعام والاعراف ـ في الموضوع وفي طريقة عرض هذا الموضوع كذلك (۱) . . . وأشار الى طريقة الانعام والاعصوص في عرض العقيدة .

فبين أن سورة الأنعام تحدثت عن حقيقة العقيدة ذاتها وواجهت الجاهليــــــة بها ثم فندت هذه الجاهلية وحللتها عقيدة وشعورا وعبادة وعملا ·

أما سورة الأعراف فتناولت حركة هذه العقيدة في الأرض وقصتها في مواجهـــــة الجاهلية على مدار التاريخ ·

ثمقال المؤلف, حمه الله: وكذلك نحن هنا في سورتي يونس وهود نلاحظ ان الشبه كبير في الموضوع وفي طريقة العرض أيضا ٠٠٠ الا أن سورة الانعام تنفير عن سورة يونس بارتفاع وضخامة في الايقاع ، وسرعة وقوة في النبض ، وفي التصوير والحركة ٠٠٠ بينما تمضي سورة يونس في ايقاع رخي ونبض هادى، وسلا سيستة وديعية ١٠٠٠

فاماهودفهى شديدة الشبه كثيرة الترادف بالاعراف و فوعا وعرضاو ايقاعا و نبضاه "ثم تبقى لكل سورة شخصيتها الخاصة وملامحها المميزة بعد كل هذا التشابــــــه والاختلاف • (٢)

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ، م ٣ ، ص ١٧٤٥ و انظر (المنهج الحركي ) للدكتور الخالدى ص١٦٢

<sup>(</sup>۲) المرجع السابق، م ۳ ، ص ۱۷۶۱ بتصرف يسير • وانظر (المنهج الحركي)للدكتور الخالدي ص ۱۱۲۰

فسورة يونس مثلا واجهت موقف المشركين في مكة من حقيقة الوحي السيم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا القرآن ذاته بالتبعية ، فقررت لهسم أن الوحى لا عجب فيه •

فهذا السؤال - أبعث الله بشرا رسولا ؟ - يستنكر العجب الذي تلقى بـــه الناس حقيقة الوحي : فهم يستكثرون على بشر أن يكون رسول الله ويتصل بــه عن طريق الوحي ويكلفه هداية الناس ٠٠٠ مع أنه رجل منهم يعرفهم ويعرفونه يطمئنون اليه ، ويأخذون منه ويعطونه بلا تكلف ولا تحرج ٠

ونظرا لحاجة كل الناس الى التبليغ والبيان والتحذير فقد كانت قضية الوحـــي تتلخص في انذار الناس بعاقبة المخالفة وتبشير المؤمنين بعقبى الطاعة مـــن طمأنينة وثبات واستقرار ... (٢)

كما أن سورة يونس واجهت اضطراب تصورهم لحقيقة الألوهية وحقيقة العبوديــة وبينت لهـم أن ما يعبدونه من دون اللـه لن ينفعهـم ولن يضرهم شيئا ولن يكــون لهـم شفعاء عند اللـه ، وقررت لهـم صفات الألـه الحق الذي يستحق العبـــادة وآثار قدرته في الوجود •

يقول تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةٍ أَيَّامٍ ثُمَّ استَسُويٰ عَلَى النَّهُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعِبُ لَهُ وَهُ عَلَى الْعَرْشِ يُدْبِرِ الْأَمْرُ مَامِن شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعَدِ إِنْنِهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعِبُ لَهُ وَهُ عَلَى الْعَرْشِ يُدْبِرُ الْأَمْرُ مَامِن شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعَدِ إِنْنِهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُكُمْ فَأَعِبُ لَهُ وَهُ عَلَى الْعَرْشِ يُدْبِرِ الْأَمْرُ مَامِن شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعَدِ إِنْنِهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُكُمْ فَأَعِبُ لَلْهُ رَبِيعًا لَهُ اللَّهُ وَالْعَرْشِ يُدُونُ

<sup>(</sup>۱) سورة يونس ، آية / ۰۲

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن ، م ٣ ، ص ١٧٥٩ ـ ١٧٦٠ باختصار وتصرف ٠

أَفُلا تَذَكّرُونَ ﴿ إِلَيهِ مُرجِعُكُم جَمِيعاً وَعدَ اللّهِ حَقّاً إِنّهُ يُبدَوُّا الخَلقَ ثُمَّ يُعِيـ يُه ليجْزِى النَّذِينَ كَفَرُواْ لَهُم شَرَابٌ مِّ سَن ليجْزِى النَّذِينَ كَفَرُواْ لَهُم شَرَابٌ مِّ سَن حَميم وعَذَابُ أَلِيمٌ بِما كَانُواْ يَكفُرُونَ ﴿ هُو النَّذِي جَعَلَ الشَّمسَ ضِياءً وَالقَم وَلَا يَكفُرُونَ ﴿ هُو النَّذِي جَعلَ الشَّمسَ ضِياءً وَالقَم وَلَا اللهُ فَلِكَ إِلاَ بِالحَوِق نُوراً وَقَدَّرَهُ مُنَازِلَ لِتَعلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالحِسَابَ مَاخَلَقَ اللَّهُ فَرِكَ إِلاَ بِالحَوِق يَعْمُونَ ﴿ إِنَّ فِي اخْتِلاقِ اللَّيلِ وَالنَّهَارِ وَمَاخَلَقَ اللَّهُ فِي اللهِ فَي السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ لَيَاتَ لِقُومٍ يُعَلَّمُونَ ﴿ إِنَّ فِي اخْتِلاقِ اللَّيلِ وَالنَّهَارِ وَمَاخَلُقَ اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ لَاللَّهُ وَالنَّهَارِ وَمَاخَلُقَ اللَّهُ فِي اللّهِ وَالنَّهَارِ وَمَاخَلُقَ اللَّهُ فِي اللّهُ وَالنَّهَارِ وَمَاخَلُقَ اللّهُ فِي السَّمَواتَ وَالْأَرْضِ لَآيَاتُ لِقُومٍ يُتَقَلُّونَ ﴾ [(١)

فهذه هي القضية الأساسية الكبرى في العقيدة قضية الربوبية ٠٠٠ فه كانوا يعتقدون وجود الله ولكنهم كانوا يشركون مع الله أربابا يعبدونها اما ليقربوهم الى الله زلفى أو يكونوا لهم شفعاء عنده ٠٠٠ أو انهم يشرعون لأنفسهم مالم يأذن به الله ٠

انقضية الربوبية سهلة واضحة لاتحتاج الىكدّ ذهني: ان الله جلوعـــلا هو الذى خلق السموات والأرض ومافيهن ٠٠٠ وجعل الشمس ضيا، والقمــر نورا وقدره منازل ، وقدّر اختلاف الليل والنهار ،٠٠٠ ان الذى خلق هذا ودبــره هو الذى يليق أن يكون ربا يدين له البشر بالعبودية للأكمُ اللّهُ رُبُكُــم فاعبـُـدُوهُ له ٠٠٠

نعمذلكم الله الخالق المدبر الحاكم الذى لا يستطيع أحد أن يشفع عنده الا باذنه هو الذى يستحق الربوبية وحده وأن تقدم الشعائر التعبدية له ، ولابد أن يكون هو ربهم الذى لارب غيره وحاكمهم الذى لا سلطان لأحد الا بسلطانه فان المرجع اليه والحساب عنده وهو يجزى المؤمنين والكافرين بالعدل والجزاء السيدى يستحقونه • (٢)

<sup>(</sup>۱) سورة يونس آية / ٣-٢٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن، م ٣، ص ١٧٦١ - ١٧٦٣ بتصرف واختصار ٠

ومن ثم فهناك آيات كونية تدل على قدرته الإلهية واستحقاقه للربوبية في قوله تعالى : ﴿ هُو النَّى جُعَلَ الشَّمسَ ضِياً ۗ وَالقَمرَ نُوراً وَقَدْه ُ مَنَازِلَ لِتعَلَم وَنَ عَدَدُ السِّنِينَ وَالحِسَابُ مَاخَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلاّ بِالحَقِّ يُغَمِّلُ الآيات لِقَوم يعلم ون عَدَدُ السِّنِينَ وَالحِسَابُ مَاخَلَقَ اللّهُ ذَلِكَ إِلاّ بِالحَقِّ يُغَمِّلُ الآيات لِقَوم يعلم ون الله وَي السَّمواتِ وَالْأَرضِ لَآيات لِقَوم يتقون (١) وَمَاخَلَق اللّهُ فِي السَّمواتِ وَالْأَرضِ لَآيات لِقَوم يتقون (١) في السَّموات والأَرضِ لآيات لِقوم يتقون (١) في السَّموات والأَرضِ لآيات لِقوم يتقون (١) في السّموات والنها للهول ما ألفناها واعتدنا عليها في شاعر القرآن اليها ليثير في مشاعرنا الجدة ، وليحي في قلوبنا الحساس التطلع الحي، والتيقظ لما في خلقها وطبيعة تكوينها من التدبيد المحكم المحكم والمحكم والمحكم والمحكم والمحكم والمحكم المحكم والمحكم والمعلم المحكم والمعالمة المحكم والمعلم المحكم والمعلم المحكم والمعلم المحكم والمعلم المحكم والمعلم المحكم والمعلم والمعلم والمعلم والمحكم والمعلم و

وكما هو معلوم أن هذا هو منهج القرآن الكريم في مخاطبة الفطرة البشريـــــة بآيات الله الكونية ٠٠٠ يخاطبها بجملتها من أقصر طريق ومن أوسع طريـــق ومن أعمقــه ٠ (٢).

وقد لاحظت في تفسير الاستاذ سيد قطب لهذه الآيات أنه ذكر كلاما عند قول وقد لاحظت في تفسير الاستاذ سيد قطب لهذه الآيات أنه ذكر كلاما عند قول وتعالى : \* ثُمُ استوى على العرش كناي قال فيه : الاستواء على العرش كناي عن مقام السيطرة العلوية الثابتة الراسخة باللغة التي يفهمها البشر ويتمثلون بها المعانى على طريقة القرآن في التصوير • (٣)

كما ذكر هذا الكلام عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ الرَّحَمَنُ عَلَى الْعَرْشِ استَوَىٰ ﴾ (٤) حيث قال : والاستعلاء . (٥)

فرجعت الى بعض الكتب لأتيقن من معنى الاستواء ولأعرف هل وافق رأى الاستاذ

<sup>(</sup>۱) سورة يونس آية / ٥، ٦٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن ، م ٣ ، ص ١٧٦٥ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٣) في ظلال القرآن ، م ٣ ، ص ١٧٦٢٠

<sup>(</sup>٤) سورة طه آية / ٥٠

<sup>(</sup>٥) في ظلال القرآن، م٤، ص ٢٣٢٨.

سيد قطب الصواب أم أنه أوّل الآية تأويلا لاينبغي أن يرتضيه عالم مفك

فجاءت في لسان العرب كلمة استوى ولها عدة معان أذكر منها:
استوى بمعنى: اعتدل ، واستوى الرجل: أى بلغ أشده ، واستوى الى بلد كـــــذا
أى قصد بالاستواء اليه ، واستوى الى السماء: صعد أمره اليها أو أقبل اليها واستوى
الرجل: أى انتهى شبابه وقوته ، واستوى: عن اعوجاج فأصبح سويا مستقيمـــا،
واستوى على ظهر دابته: أى استقر ، وتأتي استوى فوق الشي، أو على ظهـــره
بمعنى علل ، (١)

وقد ذكر السيوطي رحمه الله في (الاتقان) أنه وجد صفة الاستواء على سبعـة أقوال وقد ردها الا واحـدا منها سكت عنه وهو الأخير وهي:

- 1) استوی بمعنی استقـــر ۰
- ۲) استوی بمعنی استولـــی٠
- ۳) استوی بمعنی صعــد ۰
- ٤) استوى بمعنى ارتفع وعلا ٠
- واستوى كلام منقطع عما قبله
- ٦) واستوى بمعنى أقبل وعمد وقصد ٠
- (۲) واستوی بمعنی اعتصدل (۲)

وقد ذكر القرطبي رحمه الله : أن السلف الصالح أثبتوا أنه جل وعلا استوى على عرشه حقيقة ، ولكنهم جهلوا كيفية الاستواء فانه لا تعلم حقيقته كما قال مالـــك رحمه الله : الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب ، والسؤال عــــن هذا بدعــة . (٣)

<sup>(</sup>۱) لسان العرب ، ح ۲

<sup>(</sup>٢) الاتقان في علوم القرآن للسيوطي ، جـ ٢ ، ص ٨ ، ٩ ٠

<sup>(</sup>٣) الحامع لاحكام القرآن القرطبي ، ج ٣ ، ص ١٦٥٥٠

فهم رحمهم الله كانوا يأخذون بظاهر الآية فيما يخبر به المولى عز وجلس عن نفسه أو يصف به نفسه وكذلك نحن يجب علينا أن نؤمن بما قاله جل وعلا عن نفسه بدون تأويل أو تحريف .

ونـخلص من هذا كله الى أن الأستاذ سيد قطب لميساير السلف الصالح فـــي فهمهم للّية ولم يتبعهم ، وانما أوّل الآية تأويلا لانرتضيه واعتمد في ذلـــك على شاهد من اللغـة من معانى الاستواء يشهد له ٠

فهو قد أخطأ في هذه الجزئية حيث أوّل الاستواء بالاستعلاء والسيطرة ، وكــان يجب عليه أن يقرر ما قرره السلف الصالح ·

ثم واجهت ما يترتب على اضطراب تصورهم للألوهية وما يترتب على تكذيبه والبعث والآخرة وما يترتب على تكذيبهم بالوحي والنذارة ، من انطلاقهم من الطلاقه في واقع الحياة العملية يزاولون خصائص الربوبية في التشريع لحياته واعتقادهم بالشركاء •

- من مشاهد هذا الكون وظواهر الموحية للفطرة البشرية بحقيقة الالوهية الدالـــة
   على التدبيــر الحكيم ٠
- ۲) ومن مشاهد الأحداق والتجارب التي يشهدونها بأعينهم ويعيشونها بأنفسهم ولكنهم
   يمرون بها غافلين عن دلالتها على التدبير والتقدير والتصريف .

- ٣) ومن مصارع الغابرين من المكذبين التي تعرض مرة في صورة الخبر ، ومصلحة
   في صورة قصص بعض الرسل .
- ومن تحدى المشركين المكذبين بالوحي أن يأتوا بآية من مثل هذا القرآن، وتوجيه الرسول صلى الله عليه وسلم الى تركهم ومصيرهم ٠٠٠ فالتحدى ثم المفاصلوالا والاستعلاء كلها تؤكد وثوق النبي صلى الله عليه وسلم من الحق الذى معه وهكذا نرى أن القضية الأساسية التي يعتمد عليها السياق في سورة يونس هصي قضية الألوهية والعبودية وتجلية حقيقتهما ، وبيان مقتضيات هذه الحقيقة في حياة الناس ٠

يقول الاستاذ سيد قطب رحمه الله: ان حياة البشر لا تستقيم الا اذا استقامت حقيقة الألوهية وحقيقة العبودية في اعتقادهم وتصورهم واستقامت كذلك في حياتهم وواقعهم وواقعهم و

كذلك لا تستقيم حياة البشر بدون استقامة حقيقة العبودية في اعتَقادهــــــم وتصورهم ، وفي حياتهـم وواقعـم ·

ان انسانية الانسان وكرامته وحريته الحقيقية تتحقق بأمور:

- 1) افراد الله سبحانه وتعالى بالربوبية والقوامة والحاكمية •
- ٢) جعل حق الهيمنة لله على حياة الناس في الدنيا والآخرة وفي السر والعلانيــة
  - الاعتراف بحق التشريع ليه وحده في كل جانب من جوانب الحياة الانسانية •

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ـ سيد قطب ، م ٣ ، ص ١٧٤٨: ١٧٥٢ باختصار وتصرف ٠

أما سورة هـود فالمتأمل لها يلاحظ أن قصص الأنبياء فيها هو جســــم السورة وقد جاءليشهد وليمثل تصديق الحقائق الاعتقادية التي تستهدفهـــا كما جاءليستعرض حركـة العقيدة الربانية في التاريخ البشرى •

فالسورة استعرضت حركة العقيدة الاسلامية في التاريخ البشرى كله ، من لدن نوح عليه السلام الى عهد محمد عليه الصلاة والسلام وقررت أنها قامصت على حقائق أساسية واحدة هي الدينونة لله وحده لاشريك له والعبودية لصوحده بلا منازع والتلقي في هذه الدينونة والعبودية عن رسل الله وحدهم علصم مدار التاريخ مع الاعتقاد والجزم بأن الحياة الدنيا هي دار ابتلاء وأن الجسزاء يكون في الآخرة وأن حرية الاختيار التي أعطاها الله للانسان ليختار الهسدى أو الضلال هي مناط هذا الابتلاء .

ولأجل تعميق هذه الحقائق الاعتقادية في الكيـــان البشرى وتثبيتها فـــي الضمائر والنفوس احتوت السورة على مؤثرات موحية لها تأثير أكيد فعال فــي النفوس ومن ذلك:

الترغيب في خيرى الدنيا والآخرة للمستحيبين لرسل الله جل وعلا من ارسال
 السماء عليهم مدرارا الى الانعام عليهم بزيادة قوتهم الى غفران ذنوبه
 الى جعلهم من أصحاب الجنة الخالدين فيها •

والترهيب أيضا من خيرى الدنيا والآخرة للمعرضين عن رسل الله وعن الحسيق

وتوفية أعمالهم في الدنيا واحباط ما صنعوا فيها ، ومضاعفة العذاب لهــــم في الآخرة بنار الله الموقدة ٠

- القصص الطويل الذي يصدق ذلك الترغيب والترهيب ومن ذلك استعبراض موكب الايمان بقيادة الرسل على مدار الزمان وكل واحد منهم يواجب الجاهلية الضالة في كل عصر بكلمة الحق الموحدة الجازمة : المياقوم اعبدوا اللّه مَالكمُ مِن إِلَمِ غَيره له .
- ۲) اظهار السورة للمكذبين صور أنفسهم حالة مواجهتهم للعذاب الذي استعجلوه
   حين يحيط بهم ٠
- ع) بيان بعض مشاهد يوم القيامة وما يجده المكذبون من خزى ومن عذاب يومئذ
   حيث لا نصير ولا أرباب ولا شفعاء ٠
- ويمكن أن نلم بهذه الحقائق التي قامت عليها العقيدة الاسلامية حينما نقرأا
   الآيات الأولى من السورة •

يقول تعالى : ﴿ أَلْر رِكِتَابُ أُحِكِمَت آياتُهُ ثُمَّ فُولَتَ مِن لَّذَن حُكِيمٍ خَبِيسِرٍ ، أَلاَّ تَعَبْدُوا ۚ إِلاَّ اللَّهَ إِنتَى لَكُم مِنّهُ نَفِيدٌ وَبَشِيرٌ · وَأَنِ استَغْفِرُوا ۚ رَبَّكُم ثُلُّ مَ اللَّهَ إِنتَى لَكُم مِنّهُ نَفِيدٌ وَبَشِيرٌ · وَأَنِ استَغْفِرُوا ۚ رَبَّكُم ثُلُّ مَ اللَّهِ مَرْجِعُكُمُ وَهُو عَلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمُ وَهُو عَلَى فَالِ فَعَلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمُ وَهُو عَلَى كُلِّ شَهِرٍ قَنْ اللَّهُ مَرْجِعُكُمُ وَهُو عَلَى اللَّهُ مَرْجِعُكُمُ وَهُو عَلَى كُلِّ شَهِرٍ قَنْ اللَّهُ عَلَى الْمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُ الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُ الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَا عَلَى ال

فنرى أنها تتلخص في النقاط التاليــة:

اثبات الوحي والرسالية •

<sup>(</sup>۱) سورة هود آية: ۱ : ۲ ٠

- ٢) العبودية لله وحده بلا شريك.
- ٣) جزاء الله في الدنيا والآخرة لمن يهتدون بهداه ويتبعون منهجه للحياة ٠
  - ٤) جزاء الله في الآخرة للمكذبين وعودة الجميع الى الله عصاة طائعين ٠
- قدرت المطلقة وعلمه اللطيف الدقيق وسلطانه غير المحدود •
   قالنقطة الاولى تنطق بها الآية الاولى فهي تقرر أن هذا الكتاب المحكــــم
   الآيات المفصل وفق أغراض عظيمة عجز عن أن يأتي بمثله أو بعشر ســــور

من مثله أي أحدد ٠٠٠ وثبت كونه وحيا من لدن حكيم خبير

والثانية: نراها فيما حمله هذا الوحي وتضمنته أيات هذا الكتاب المحكمــة المفصلـة من :

- الربوبية والعبودية لله وحده •
   وتتمثل في ربوبيته للناس والربوبية تعني القوامة على البشر وتصريف حياتهـــم
   بشرع وأمر من عند الله لا من عند أحد سواه •
- ٢) وأيضا الاقرار بالرسالة فهو أساس للتصديق بالقضايا التي جاءت الرسالـــــة لتقريرهــا ـ النذارة والبشارة ـ كما أنهذا الاقرار هو الذى يجعل هنــــاك ضابطا لما يريده اللـه من البشر كي يتلقوا كل ما يتعلق بالعقيدة من مصـــدر واحـد هو الرسول . (1)

أما بالنسبة للنقطة الثالثة والرابعة فهي تتضمن البشرى للتائبيوت والوعيد للمعرضين المكذبين وهاتانهما قوام الرسالة وقوام التبليغ ، وقصد كان في علم الله أن طبيعة البشر يؤثر فيها الترغيب والترهيب لذا كسان

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن، م ٤ ، ص ١٨٥٢ - ١٨٥٣ بتصرف وايجاز٠

من الضرورى جدا لاكمال شعور المر، بأن ورا، الحياة حكمة الاعتقاد باليــــوم الآخر وبكل مايحدث فيه وخاصة مايجده فيه من جزا، وعقاب ، ومن ثم ليــدرك صاحب الفطرة السليمة أن هدفه ليس في الحصول على الثواب والجــــزا، في ذلك اليوم ، وانما لأجل أن يحيا حياة تليق بالانسان الذي كرمه الله جـــل وعلا على كثير من خلقه .

وليشعر المستغفر التائب الصالح أن طمأنينة الثلب الى العاقبة والأتصال بالله والرجاء في نصره واحسانه هو متاع حسن له حيث يرتفع بحسه درجة عن الأشياء المادية فهو اذا ضيق عليه في الرزق في الدنيا سينال (1) فضل الله حتمون في الآخرة وان أوسع عليه أيضا في الدنيا ففضل الله خير وأوسع في الآخرة وفي كلا الحالين التضييق أو التوسيع في الدنيا سينال المستغفرون التائبون ففضل ربهم واحسانه الواسع لهم في الآخرة وقد يكون الفضل والاحسان في الدنيا

أما من أعرض وتولى عن هدى الله ونهجه القويم فله الوعيد الشديد بعــــذاب أليم (٢) حيث الكل والجميع يرجع الى الله الذي هو على كل شي، قدير ٠

أما قدرته جل وعلا المطلقة وعلمه اللطيف الخبير وسلطانه غير المحــدود فتنطق بها الآيات الآتية ٠

يقول تعالى : ﴿ أَلاَّ إِنَّهُمْ يَثَنُونَ مُدُورُهُمْ لِيسَتَخَفُواْ مِنهُ أَلاَّ حِينَ يسَتَغَشُّ وَنَ

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ، م ٤ ، ص ١٨٥٣ ١٨٥٥٠

<sup>(</sup>٢) انظر: تفسير أبي السعود ، ج ٣ ، ص ٦ ، ٧ ، وكذا الظلال ، م ٤ ، ص ١٨٥٣٠

الأرضِ إِلّا على اللّه ورزقها ويعلمُ مستقرها ومستودعها كُلُّ في كِتابر مُّبيبون وهُو الذّي خَلق السَّمواتِ والأرض فِي سِتَّة أَيَّم وكان عَرشُمُ على الماء لِيبلُوكُم أَيْكُمُ أَحسَنُ عَمَلاً وَلَئِن قُلتَ عِانَكُم مَّبعُوثُونَ وِن بعدِ المَوتِ لَيقُولَنَ النَّيبِ سُنُ كُمُورُونَ إِن هَذَا إِلَى أُمَّةٍ مَّعدُودَةٍ كَفُرُوا إِن هَذَا إِلاَ سِحرٌ مُّبيتٌ وَلَئِن أَخْرَنا عَنهُمُ العَذَابِ إِلَى أُمَّةٍ مَّعدُودَةٍ لَيقُولُنَ مَا يَحِبِسُهُ أَلا يَوم يأتيهِم ليس مَصرُوفا عَنهُم وَحاقَ بِهِم مَّاكانُ وابِهِ يستهز ون ولئِن أَذَقنا الإِنسان مِنّا رَحمة ثُمَّ نزعناها مِنهُ إِنّهُ لَيئُونُ كَفُورُ ولئِن أَذَقناه نعما مُعد ضرّاء مَسّهُ ليقُولَنَّ ذَهبَ السَّيِنَاتُ عَنيٌ إِنّهُ لَيئُونُ كَفُورُ ولئِن أَذَقناه نعما مُ بعد ضرّاء مَسّهُ ليقُولَنَّ ذَهبَ السَّيِنَاتُ عَنيٌ إِنّهُ لَفُ سِرَ ولئِن أَنقناه نعما مُ بعد ضرّاء مَسّهُ ليقُولَنَّ ذَهبَ السَّيِنَاتُ عَنيٌ إِنّهُ لَفُ لَف سِرتُ فَخُورُ والنَّ الصَّالِحَاتِ أَوْلئِكُ لَهُمُ مَّغُورَةٌ وَأَجَد وسُر اللّهُ السَّينَاتُ عَنيٌ إِنّا لَا السَّالِحَاتِ أَوْلئِكُ لَهُم مَّغُورَةٌ وَأَجَد وسُر اللّهُ عَنْ السَّونَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ السَّونَ أَو عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَوْلئِكُ لَهُم مَّغُورَةٌ وَأَجَد وسُر اللّهُ السَّوالِ السَّوالِ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللللللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ الله

<sup>(</sup>۱) سورة هود من الآية: ٥: ١١ .

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن ، م ٤ ، ص ١٨٥٥ ـ ١٨٥٦ بتصرف وايجاز ٠

وهاتان الآيتان تعرفان الناس بربهم الحق لتعقد الصلة بينهم وبين خالقهمه، ولأجل تعبيد البشر للخالق الرازق العليم المحيط ·

أما الآيات الأخرى فتستمر في اطلاع الناس على آثار قدرته وحكمته تـــم

وقد أحسن الاستاذ سيد قطب رحمه الله فيأثناء تفسيره لهذه الآيــــات بالابتعاد عن التعرض لبعض الأمور الغيبية كالاستفسار عن حالة الماء مـــع كيفية كون العرش العظيم عليه ٠٠٠

يقول رحمه الله: (أما كيف كان هذا الماء وأين كان وفي أية حالة مسن حالاته كان ، وأما كيف كان عرش الله على هذا الماء ١٠٠٠ فزيادات لم يتعسر فلها النص وليس لمفسر يدرك حدوده أن يزيد شيئا على مدلول النص في هسذا الغيب الذي ليس لنا من مصدر لعلمه الاهذا النص وفي حدوده ) ((1)

وعرضت السورة أيضا مواقف الأنبيا، والرسل عليهم السلام وهم يواجه وعرضت السخرية والاستهزا، والاعراض والتكذيب والايذا، من قبل المشركين المعاندين يواجهون ذلك كلمه بالصبر والثبات والثقة بنصر الله للمؤمنين وبقدرته على تدمير الكافرين ومثل ذلك ماجا، في قصة نوح عليه السلام: \*فقال الملأالذي كفروا من قومه مانراك إلا بشراً مثلنا وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ، م ٤ ، ص ١٨٥٧٠

كُنتُ عَلَى بِيِنَّةً مِن رَّبِيُّو التَّانِي رَحْمةً مِنْ عِندِهِ فَعُمِيَّتَ عَلَيكُم أَنْلُزِمُكُمُوها وَأَنتُم لَهَا كُارِهُونَ • وَيَاقُوم لَآ أَسَأَلُكُم عَلَيهِ مَالًا إِن أَجِرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا آنا بِطارِدِ الذِّينَ أَ مَنُوا ۚ إِنَّهُم مُّلا قُوا ۗ رُبِّهِم ولكِنِّي أَراكُم قَوماً تَجهلُون • وياقــوم مَنَ يَنْصُرُنِّي مِنَ اللَّهِ إِن طَرِيْتَهُمُ أَفلًا تَذَكَّرُّونَ • وَلا ٓ أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِكِ اللَّهِ وَلا ٓ أَعَلُمُ الْغَيبُ وَلا ٓ أَقُولُ إِنِّي مَلَكُ وَلا ٓ أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزَدَرِي ٓ أَعَيُنُكُمُ لــــن يُؤتِيهُ مُ اللَّهُ خَيرًا اللَّهُ أَعَلَمُ بِمَا فِي أَنفُسِم إِنِّي إِذاً لَّمِنَ الظَّالِمِينَ • قَالُ وأُ يانوحُ قَد جَادلَتنَا فَأَكثرتَ جِدالنا فَأْتِنا بِما تَعِدنا إِن كُنْتَ مِنَ المَّادِقِينَ • قَـالَ إِنَّما كَاتِيكُم بِهِ اللَّهُ إِن شَآء وَمَا أَنتُم بِمُعجِزينٍ ﴿ (١) وما جاء أيضا في قصة شعيب عليه السلام : ﴿ قَالُواْ يَاشْعِيبُ أَصَلَا تُكُ تأمرك أن نَتْرُك مَا يَعبدُ آبَآؤُنا ٓ أُو أَن نَفعلَ فِي أَمُوالِنا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لأنست الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ • قَالَ يَاقَومِ أَرَّ يَتُم إِن كُنْتُ عَلَىٰ بُيِنَّةٍ مِّن رَّبِيَّ وَرَزَقَنِي مِنسة رِزقاً حَسَناً وَمَا ٓ أُرِيدُ أَن أُخَالِفكُ مُ إِلَىٰ مَآ الْهَاكُمُ عَنهُ إِن أُرِيدُ إِلَّا الإِصلاحَ مَا استَطَعتُ وَمَا تَوفِيقَيِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيهِ تَوكَّلْتُ وَإِلَيهِ أُنِيبُ • وَياقُوم لايجرِمُنَّكُم شِقَاقِي أَن يُصِيبَكُم ثِمثلُ مَا آَ أَصَابَ قَومَ نُوحِ أَو قَومَ هُودٍ أَو قَومَ صَالِحٍ وَمَا قَومُ لُـــوطٍ وَنَكُمْ بِبِعِيدِ ﴿ وَاسْتَغَفِرُواْ كُرَبُّكُمْ ثُمَّ تُوبُواْ إِلَيهِ إِنَّ رَبِيَّ رَحِيمٌ وَدُودٌ • قَالَ وَالْمُوا يًا شُعيَبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيراً مِّمَا تَقُولُ وَلِنا النَّراكَ فِينا ضَعِيفاً وَلُولاً رَهَطُك لُرجَمناكُ وَمَا النَّهُ عَلَينا بِعَزِيزٍ • قَالَ يَاقُومِ أُرهَطِيَّ أَعَرُّ عَلَيكُمْ مِّنَ اللَّهِ وأتَّخْذَتُمُوهُ

▼ كما استهدفت السورة تقرير ربوبية الله وحده فيحياة البشر لأنها القضيـــة
 التي كانت تواجهها الرسالات وخاصــة الرسالـة الأخيرة ٠

وراً و مُولِم رِياً إِن رَبِي بِما تعملُونَ مُحِيطً ٠ (٢)

<sup>(</sup>۱) سورة هود الآية: ۲۷ ـ ۳۳ ٠

<sup>(</sup>۲) سورة هود الآية: ۸۷ - ۹۲

#### ثالثا: مقارنته بین سورتی الرعد وفاطر:

<sup>(</sup>١) في ظلال القرآن المجلد الرابع ص ٢٠٣٩ • بتصرف •

<sup>(</sup>٢) نفس المصدر جـ ٤ ص ٢٠٤٠ بتصرف ٠

المبثوشة في تضاعيفه المتناشرة في صفحاته ، وليتذكر آلاءالله ويشعر برحمته ورعايته ، وليتصور مصارع الغابريين في الارض ومشاهدهم يرحمته القيامة ، وليخشع وهو يواجه بدائع صنعالله في أجزاء الكون وأعمراق النفس ، وحياة البشر وأحداث التاريخ ٠٠٠٠ ذلك كله في اللوب وفي ايقاع الايتماسك له قلب يحس ويدرك ويتأشر تأشر الاحياء ". (١) فسورة الرعد موضوعها الأساسي العقيدة وقضاياها كقضية التوحيد ، وقضيا الوحي والرسالة وقضية البعث والجزاء وغيرها ، وهذه القضايا تعرض هنا في هذه السورة وحولها اطار كبير هو هذا الكون بكل مافيه من عجائب وغرائب من سماوات مرفوعة بغير عمد ومن شمس وقمر وليل ونهار متعاقبين ، ومن حبال راسيات وأنها سائرة وجنات وزرع ونخيل مختلف شكله وطعمالات ومن عدورة ، وصواعق وأمطار ، وحياة وانبات وغير ذلك من مجالدات

<sup>(</sup>۱) الظلال م ٥ ص ٢٩١٨ بايجاز وتصرف بسيط ، ولى ملاحظة بسيطة كان لاستاذى ، الفاضل الدكتور محمد التازى ـ رحمـه اللـه ـ الفضل فيها : وهى أنه تأدبـــا مع اللـه جل جلا له ينبغى ألا يوصف بالقوة أو القدرة ٠٠٠ حيث وردت جملــــة من كلام المؤلف فى سورة فاطر يقول فيها : " السمة البارزة هى تجميـــع الخيوط فى يد القدرة المبدعـة • فالافضل قول اليد القادرة أو يد القادر المبــد ع فأردت التنويه عن ذلك فقـط •

الشطر الأول: (1) ذكر فيه أنه يشير الى جملة قضايا السورة ثم استعرض عجائب الكون التي تدل على قدرة الخالق وأنه جل وعلا سخر معظم مافي الكون للبشر ليبلوهم فيما آتاهم وارسل اليهم الرسل عليهم السلام بوحيه ليرشدوهم ويبصرونهم الى وجوب توحيد العبادة للخالق العظيم •

ويلفتون أنظارهم الى أن المستحق للعبادة هو من بسط لهم هذه الأرض وثبتها بالجبال الرواسي ، وشق لهم الأنهار الجارية وجعل لهم من الثمار والنباتات مختلف الأشكال والطعوم والألوان · (٢)

ومع ذلك يستنكرون أن يبعثهم الله خلقا جديدا ٠

يقول تعالى: ﴿ وَإِن تَعجبُ فَعجبُ قُولُهُم أَوْذَا كُنّا تُراباً أَنّا مَناسين أنه على كلشيه العقالي العقالي العقالي العقالي المنافرة الهائل بين الغير الذي يريده الله لهسيم والشر الذي يريدونه لأنفسهم ومن ورا، ذلك عمى أبصارهم وبصائرهم، ثم يبين سياق السورة مدى علم الله الواسع المحيط فهو يعلم الحمل المكنون فسي الأرحام ١٠٠٠ أرحام جميع الاناث ٢٠٠٠ في كل بقعة من بقاع العالم ، كما أنه يعلم من يسر القول ومن يجهر به ومن هو مستخف بالليل أو ذاهب بالنهار ١٠٠٠ ولسه حل وعلا حفظة تتعقب كل انسان فتحفظ كل مايصدر عنه من قول أو فعل أو عميل .

<sup>(</sup>۱) سورة الرعد آية: ۱ : ۱۸۰

<sup>(</sup>٣) انظر الظلال ، م ٤ ، ص ٢٠٤٧ : ٢٠٤٧ ٠

<sup>(</sup>٣) سورة الرعدجسز عمن آية ٥ وجز عمن آية ٦ ٠

ثم يبين لنا سياق السورة بعضا من الظواهر الكونية التي لها تأثير خاص على النفس ، كالبرق و الرعد والسحاب ، والصواعق ، ويذكر الملائكولية والظلال والتسبيح والسجود والخوف والطمع وكذلك الدعاء الحق والدعاء غير المستجاب ، ويعقب الاستاذ سيد قطب رحمه الله على ذلك بقوله : ( ان هذه الأمور التي لا تجتمع في نص واحد اتفاقا أو جزافا ، وانما لتلقال سلطان جوا من الرهبة والخوف والطمع والضراعة والارتجاف ولتثبت في الاذهان سلطان الله المتفرد بالقهار والنفع والضرا). (1)

فأما قضية الوحي فتأتي هنا على نسق جديد حيث يبين فيها السياق أن الناس في تصديق هذه الحقيقة الكبيرة ينقسمون الىقسمين:

- 1) مبصرون فهم يعلمون ويعملون الصالحات التي ترضى خالقهم ـ بقدرتهم البشرية ـ وبامكاناتهم المحدودة ـ من خشية له ومن صبر ابتغاء وجهه ومن انفــاق
  على المحتاجيين من خلقه ومن مقابلة الاساءة بالحسنة ومن اطمئنان قلوبهــم
  بذكر الله وغير ذلك من الصالحـات ٠
- ۲) وعمي فهم لايعلمون ، والعمى هنا المقصود به عمى البصيرة وانطفاء قبـــس
   المعرفة في الأرواح بثباتهم على الكفر والضلال وبعنادهم واتباعهم لآبائهـــم
   الضالين ٠

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرأن، م ٤ ، ص ٢٠٥٠ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٢) سورة الرعد آية : ١٩ ـ ٠٤٣

وأما قضية الشركاء فيأتي بها السياق على هيئة سؤال تهكمي حين يقرنون وأما قضية الشركاء بالله القائم على كل نفس المجازى لها على ماعملته في الحياة الدنيا

وتنتهي هذه القضية بذكر العذاب الذي ينتظر المفتريين \_ هذا الافتراء \_ في الدنيا والعذاب الأكبر في ا $ar{K}$  خيرة  $ar{K}$ 

وفي المقابل لهم يذكر النعيم والأمن والسلام الذي ينتظر المتقين ٠

(۱) انظر المشلل ، م ٤ ، ص ٢٠٤٦ ـ ٤٠٦٢ باختصار ٠

أما سورة فاطر فتلاحظ أنها وحدة متماسكة لإنها كلها موضوع واحد فه عبارة عن ايقاعات تستمر من ينابيع الكون والنفس والحياة والتاريخ والبعيث فتجعل القلب يهتف بالإيمان ثم الخشوع والاذعان ، يقول مؤلف الظيمان ثم الحشوع والاذعان ، يقول مؤلف الظيمان ثم المخسودة فقد اخترنا تفسيمها الى ستة مقاطيع متجانسة المعاني لتيسير تناولها والافهي شرط واحد متصل الحلقيمات من بدايتها الى نهايتها .

#### المقطع الأول:

يقول فيه المولى تبارك وتعالى : ﴿ الحَمَدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمُواَتِ وَالْأَرْضِ جَاءِ لِللَّهُ المَلَائِكَةِ رُسُلًا أُوْلِيَ أَجْنِحَةٍ مَّثَنَىٰ وَثُلَاثُ وَرَبّاعَ يَزِيدُ فِي الخَلقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْرٍ قَدِيلِ ثُنَ أَوْلِيَ أَجْلِهِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحَمَةٍ فَلاَ مُصِكَ لَها وَما يَمسِك عَلَىٰ كُلِّ شَيْرٍ قَدِيلِ ثُنَ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحَمَةٍ فَلاَ مُصِكَ لَها وَما يَمسِك فَلا مُرسِلُ لَهُ مِن بَعْدِم وَهُو الْعَزِيزُ الحَكِيمُ • يَنَا أَيْهًا النَّاسُ اذكُرُواْ نِعمَ لَتَهُ اللَّهُ عَلَيكُمُ هَلَ مِن خَالِقٍ غَيرُ اللَّهُ يَرزُقَكُم مِّنَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضِ لَآ إِلهَ إِلاَ هَلَيكُمُ فَلَ مِن خَالِقٍ غَيرُ اللَّهُ يَرزُقَكُم مِّنَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضِ لَآ إِلهَ إِلاَ هَلِ اللَّهُ عَلَيكُمُ فَلَ مِن خَالِقٍ غَيرُ اللَّهُ يَرزُقَكُم مِّنَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضِ لَآ إِلهَ إِلاَ هَلِيكُمُ فَلَ مِن خَالِقٍ غَيرُ اللَّهُ يَرزُقَكُم مِّنَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضِ لَآ إِلهَ إِلاَ هَلِيكُمُ فَلَا مَنْ خَالُولِ عَلَى إِللَّهُ عَلَيكُمُ فَلَ مِن خَالِقٍ غَيرُ اللَّه يَرزُقَكُم مِّنَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضِ لَآ إِلهَ إِلاَ هُلَاللَّهُ عَلَيكُمُ فَلَ مِن خَالِقٍ غَيرُ اللَّهُ يَرزُقَكُمْ مِّنَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضِ لَا إِلهَ إِلاَ هُ اللَّهُ عَلَيْ مُوالَعُولِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيكُمُ فَلَ مِن خَالِقٍ غَيرُ اللَّهُ يَرزُقَكُمْ مِّنَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضِ لَا إِلللَّهُ عَلَيكُمُ مُلْ مِن خَالِقٍ غَيْدُ اللَّهُ عَلَيكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْعِيلِ الْعَلَالُ الْعَلَيْكُمُ اللَّهُ الْعُرُولُ الْعَلَيْكِمُ اللَّهُ عَلَيكُمُ عَلَى الْعَلْولِ الْعَلْمُ الْعَرْقُولُ الْعَلْمُ الْعَلَالَةُ الْعَلَالَةُ الْعَلَا لَهُ الْعَلَالَةُ عَلَالِقُ عَلَيْكُمُ اللْعَلَقُ عَلَى اللْعَلَالَةُ اللْعُرَاقِ الْعَلَا لَا اللّهُ الْعُلْولِ السَّلَةُ الْعَلَقُ عَلَيْ اللّهُ الْعَلَالَةُ عَلَى اللْعَلَاقُ عَلَيْ اللَّهُ الْعَلَاقُ مَا عَلَيْكُولُولُ الْعَلَالَةُ عَلَى اللّهُ اللَّهُ الْعُلَالَ السَاعُ الْعُرْافِ اللّهُ الْعَلَا الْعَلَا عَلَيْكُولُ اللْعَلَا عَلَيْكُ اللْعَلَا اللَّهُ الْعُلِقُ الْعُولُولُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعُولُ الْعُلُولُ ا

والحديث في هذه السورة كما نرى يتردد حول الرسل والوحي وما أنزل الله من الحق فيبدا بتقديم الحمد لله خالق السموات والأرض المستحق للثناء والمجدد ، ثم يتحدث عن الملائكة الذين هم رسل الله بالوحي الى من يختاره من عباده و وم صلة مابين السماء والأرض ووصفهم الله بأنهم أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع ، وفي هذا دلالة على قدرة المولى تبارك وتعالى ومشيئته المطلقة في تشكيل خلقه ،

<sup>(</sup>۱) سورة فاطــر أية: ۳:۱ . ۳

ثم يتحدث عن رحمة الله التي تتمثل في مظاهر لا تعد ولا تحصى ويعجــــــز الانسان عن عدها ،وتشمل رحمته تعالى والرزق والصحة والقوة والمال والولـــد والسلطان والجاه والشعور بوجود الرحمة هو الرحمة ذاتهـا ٠

يقول مؤلف الظلال: (انها رحمة الله يفتح الله بابها ويسكب فيضها في آية من آياته وأية من الور ، وتفجر ينبوعا من الرحمية وتشقطريقا ممهودا الى الرضا والثقة والطمأنينة والراحة في ومضة عيسن وفي نبضة قلب وفي خفقة جنان) ((1)

ولا نجد أنه سبحانه وتعالى يذكر الناس بنعمته عليهم وأنه وحده الخالصيق والرازق الذى لا اله الا هو فالله ينعم عليهم ويرزقهم ولكنهم لايشكرون، بل ينصرفون عن حمده وشكره رغم انهم يرون ويحسون ويلمسون هذه النعم التصي أنعم الله بها عليهم ولكنهم ينصرفون عن شكره وحمده تعالى٠

### (۲) المقطع الثاني:

يخاطب الرسول صلى الله عليه وسلم ليسليه ويخفف عنه وطأة كذب المشركيين له أن الأ مور كلها ترجع الى الله وحده ، ثم يخاطب الناس ويخبرهين أن و عد الله حق فلا تغرنهم الحياة الدنيا فليحاولوا جاهدين أن يبتعدوا عين الغرور ، ويحذرهم من الشيطان فهو عدوهم اللدود الذي يلعب بهم ويخدعهم فيوسوس لهم ويزين لهم ما يقودهم الى جهنم وبئس المصير • فاذا لم يمتثلها

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ، ج ٥ ، ص ٢٩٢٤٠

<sup>(</sup>۲) سورة فاطر آیة : ٤ : ٨

للأ مر ويأخذوا حذرهم، بل ويصروا على كفرهم فلهم عذاب شديد ذلك أن المولى تبارك وتعالى توعد الذين استجابوا وآ منطوا وعملوا الصالحات بأجر كبير ٠

ثم نجده يخاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ويبين له أن الهدى والضلال بيد الله فهو يضل من يشاء ويرشده وألا يأسى عليهم وتذهب نفسه حسرات فالله عليم بما يصنعون • (1)

# المقطع الثالث:

نرى في هذا المقطع مشاهدات متوالية في الكون يظهر القرآن فيها دلائسلل الإيمان ويجعل من مناظره المعروضة للبصائسر والأبصار أدلة وبراهين للايمان ومشهد الرياح تذهب يمينا وشمالا حيث يريدها خالقها أن تذهب الى بلسمة قدر الله أن تدب فيه الحياة بواسطة هذا السحاب ، والماء كما نعلسم حياة كل شيء في هذه الأرض ، وبتأمل هذه المعجزة لايستبعد النشور والبعست ثم يأتينا مشهد من يطلب أسباب العزة ووسائلها عند الله وهو يستعلي علسسي شهوات النفس، ويراقب الله في السراءو الفراء فلا يصدر منه الا العمسلال الصالح والقول المالح اللذان يصعدان الى الله ويرتفعان اليه فيمنح صاحبهمسا العزة ، أما من يمكرون السيئآت قولا أو عملا فلا يملكون سبيلا الى العزة بقوتهم أو بطغيانهم ٠٠٠ وانما نهايتهم الى البوار والى العذاب الشديد ، ثم يطالعنا

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ، ج٥ ، ص ٢٩٢٥ بتصرف ٠

۱٤ : ٩ : ية : ٩ : ١٤ (٢)

بعد ذلك مشهد النشأة الأولى للانسان وكونها من تراب ٠٠ وما لا يلابس تلك النشأة من حمل في بطون الأمهات ومن عمر طويل أو عمر قصير لجميلي

يقول المؤلف رحمه الله: والتعمير يكون بطول الأجل وعد الاعوام، كما يكون بالبركة في العمر، والتوفيق الى انفاقه ، وكذلك يكون نقص العمر بقصوره في عد السنين ، أو نزع البركة منه وانفاقه في اللهو والعبث والكسول والفراغ ، فرب ساعة تعدل عمرا بما يحتشد فيها من أفكار ومشاعر ، وبما يتم فيها من اعمال وآثار ، ورب عام يمر خاويا فارغا لاحساب له في ميزان الحياة ولا وزن له عند الله ، وكل ذلك في كتاب ، ومثل الانسان بقية المخلوقات الحية وكذلك الأشياء كالصخور والأنهار أو مايصنعه الانسان من بناء معمر وغير ذلك. (١) ثم يأتي مشهد الماء بنوعيه فهذا عذب سائغ مذاقه ، وهذا ملح مر طعمول وكلا هما يفترقان ويلتقيان وكلا هما مسخر للانسان فالماء العذب قوام الحياة لكل حي والماء المالح المر الموجود في البحار والمحيطات أيضا تستمد منه لكل حي والماء المالح المر الموجود في البحار والمحيطات أيضا تستمد منالك الحياة والغذاء والمطر والمناخ المعتدل والنباتان وأخيرا الانسان نفسه ، ومن كلل لمير السفن عليه للسفر والتحارة ٠

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ، م ٥ ، ص ٢٩٣٣ بتصرف ٠

#### \* المقطع الرابع: (١)

يخاطب الله الناس لينظروا في علاقتهم بالله وفي حقيقة أنفسهم فهو الغني الحميد يستطيع أن يذهبهم ويأتي بخلق جنديد ٠

ويرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم بالتسلية عما يلقى والتسرية عما يجد مبيننا لهم ولمن اتبعه طبيعة الهدى غير طبيعة الضلال والاختلاف بيلمات طبيعتيهما أصيل وعميق ، كالاختلاف الأصيل بين العمى والابصار ، والظلمات والنور والموت والحياة ، وكذلك هنا فالفرق واضح بين الايمان والكفسوت فذاك بصر والآخر عمى ، والايمان نور وظل وحياة وان الكفر ظلمة وحرور ومسوت ، ونجد أن هناك تنبيها وتحذيرا للمكذبين الذين يكذبون الرسول في الحسق الذي أتى به والنور الذى دعاهم اليه ، فبامكان العلي القدير أن يغنيها ويهلكهم عن آخرهم كما فعل بأبائهم العصاة المكذبين . (٢)

### (٣) المقطع الخامس :

نجد في هذا المقطع قراءات في كتاب الكون وصحفه الرائعة المتعددة الألـــوان والأنواع والأجناس ، فالثمار مختلفة الألوان والجبال متلونة الشعاب ، وكذلــك الناس والدواب والانعام كل تلك الصحف الرائعة في كتاب الكون المفتوح، (٤)

<sup>(</sup>۱) سورة فاطر ، الآية ١٥ ـ ٢٦٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن ، ج٥ ، ص ٢٩٣٦ بتصرف ٠

<sup>(</sup>٣) سورة فاطر من آية : ٢٧ : ٠٣٨

<sup>(</sup>٤) في ظلال القرآن ، ج ٥ ، ص ٢٩٤١ بتصرف ٠

كما نجد في هذا المقطع بيانا لكون القرآن الكريم هو الحق المصدق لما بين يديه وانه خير ارث يتركه المصطفى صلى الله عليه وسلم لمن اتبعه ملي المسلمين وخاصة الصالحين منهم السابقين بالخيرات ، فهؤلاء وعدهم العليور القدير جنات عدن يدخلونها ويتنعمون فيها حيث يحلون فيها من أسلور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير ، ويتوجهون للكريم الذي أنقذهم ملينار وأحلهم دار المقامة برحمته بالحمد والشكر .

وبالمقابل نرى أن العصاة الكافرين توعدهم القادر الجبار بنار جهنم يخلصدون فيها ويصطرخون ويندمون ولكن بعد فوات الأوان ، بل لا يلتفت اليه ويؤنبون على كفرهم ويزاد في عذابهم أن يقال لهم : \*فَدُوقُواْ فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَصِيصِ \* .

فالمولى تبارك وتعالى عالم غيب السموات والأرض وما فيهما كما أنه عليـــم بذات الصدور وعليم بمن يستحق النعيم وبمن يستحق العذاب •

# (1) : المقطع السادس \*

ويشتمل على عدة جولات واسعة المدى:

- ◄ جولة معالبشرية فيأجيالها المتعاقبـــة ٠
- ▼ جولة في السموات والأرض للبحث عن أى أثر للشركاء الذين يدعونهم مـــــن
   دون الله ٠

<sup>(</sup>١) سورة فاطـر من الآية: ٣٩ ـ ٥٤٠

- جولة في السماوات والأرض لرؤية يد الله القوية الممسكة بالسموات والأرض أن تزولا ٠
- جولة معالمكذبين بتلك الدلائل والآيات كلها وقد سبق لهم أن عاهدوا الله من قبل لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من احدى الأمم، ثمنقضوا العهددد وخالفوه ولما جاءهم النذير ازدادوا نفورا واعراضا ٠
- جولة في مصارع المكذبين السابقين وهم يشهدون آثارهم الدائرة ولايخشون أن تمضي فيهم سنة الله الجارية بدوران الدائرة عليهم ٠

والختام الموحي الرهيب : ﴿ وَلُو يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِما كَسَبُواْ مَا تَسَرِكُ عَلَىٰ ظَهِرِهِكَ مِن دُابَسَةٍ ﴾

ففضل الله العظيم في امهال الناس وتأجيل هذا الأخذ المدمر المهلك (1) نسأل الله السلامة في الدين والدنيا والآخرة .

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) فيظلال القرآن ، ج. ٥ ، ص ٢٩٤٦ بتصرف يسير ٠

#### \* رابعا: مقارنته بین سورة التكویر والانفطار وبینهما وبین الانشقاق:

وفي تلك المقارنة بين المؤلف أنه يجمع بين السور الثلاث الحديــــــث عن الانقلاب الهائل الذى سيحدث في الكون يوم القيامة ، ويشمل الشمـــــس والنجوم والجبال والبحار والارض والسماء والانعام والوحوش ، وبيــــن في نفس الوقت أن لكل سورة شخصية خاصة بها ، واتجاها آخر مختلــــف عن أختهــا .

ففي سورة التكوير ذكر تعريفا لها يقول فيه: " هذه السورة ذات مقطعين اثنين تعالم السورة فيهما تقرير حقيقة ضخمة من حقائق العقيدة ٠

- \* الاولى: حقيقة القيامة وما يصاحبها من انقلاب كونى هائل كامــــل ·
- الثانية: حقيقة الوحى وما يتعلق بها من صفة الملك الذي يحمل وصفة النبي الذي يتلقاه ، ثم شأن القوم المخاطبين بهذا الوحى معه ومن ثم فالسورة يايقاعها العام وحده تخلع النفس من كل ما تطمئ اليه وتركن لتلوذ بكنف الله ، وتأوى الى حماه ، وتطلب عنده الامن والطمأنينة والقرار "(۱)

وفي سورة الانفطار ذكر في تقديمه لها: " أنها تتحدث وهى السورة القصيرة عن الانقلاب الكونى الذى تتحدث عنه سورة التكوير ولكنهون تتخذ لها شخصية أخرى ، وسمتا خاصا بها ففيها ايقاعات من لون

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن م ٦ ص ٣٨٣٦٠

جـدید هـادی ٔ ،ولمسـات کأنهـا عتـابوان کـان فــي طیاتــه وعیــد ،

فهــــى تتحـــدث عـــن انفطـــــار الســــماء وانتشـــار الكـــواكـــب وتفجــــير البحـــاروبعثــــرة القبــــور ،ثـــم تتحـــدث وتعاتــــب الانســــان بعتـــاب مبطـــن بالوعيـــد لعـــدم معرفتــــه بعتـــاب مبطـــن بالوعيـــد لعـــدم معرفتــــه حـــق نعمـــة ربـــه عليـــه • ثـــم تقـــرر علــه هــــدا الجحـــود والانكـــار وتصـــور ضخامـــة يـــوم الحـــاب وهولـــه ،وتجـــرد النفـــوس من كــل ـــول فيـــه وتفــرد الأمر لله جل جلاله •

ثم بدأ المؤلف في تفسير سورة التكويــر فقال مامعناه :
ان مشهد الانقــلاب سيكون عاما تاما لكل معهـــود حيث يشـــمل
الاجــرام الســماوية والارضيـة والوحوش النافرة والانعــام
الاليفــة ونفـوس البشــر ،فنجــد أن كـل مســتور
ينكشــف وكـل مجهــول سوف يعلــم ،ونجـد أن النفـــس

<sup>(</sup>۱) في ظل القرآن ،م ٦ ص ٣٨٤٥ بتصرف يسـير ٠

وأما تسحير البحار أي ملئت بالماء واختلط فضاعت الحواجيز فيما بينها وأصحت بحرا واحدا والنفوس زوجيت اي جمعت الأرواح بأجسادها بعد اعادة انشائها ،ونجد ان الموودة سئلت بأي ذنب قتلت ،

وهى التى دفنىت وهى حيدة خوفا من الفقدر العيار وهو سيوال للتوبينغ والتسجيل عليهم واذا المحدف نشيرت، وهي التي كتبت فيها الأعمال وسيجلت كل ما أقترفت الانسيان نشيرت ليقيرا كل انسيان كتابيه ويعيرف عمليه وحسيابه ٠

واذا السماء كشمطت: وأزيلت فلممم يعدله

( واذا الجحيم سيعرت ) وأحمليت نارهيا وأوقدت واذا الجنية أزلفيت وقربيت وقدمين .

( علمت نفس ما أحضرت ) شيئا أى كل نفسس تعلموسو في هيذا اليوم الهائيل مالها وماعليها وهي لاتمليك أن تغير شيئا مما أحضرت ولا أن تزيد عليه ولا أن تنقيص منه ،نجد أن هذا المقطع الأول ينتهى وقد أمثلاً الحسين وفاض بمشياهد اليسوم الذي تم فيه هذا الانقلاب الهائيل .

ثم يجي ً المقطع الثاني ويبدأ بالتلويح بالقسم بمشاهد كونيــة جميلـة لها تعابير دقيقـة ٠

( فلا أقسم بالجنس ، الجوا الكنس) فلا أقسم بالكواكب المختفية عن العين نهارا ، الجوارى التي تظهر في أفلا كها ليلا كالظباء في كناسها فهي تجرى وتختبيء في كناسها ثم ترجع من ناحية أخرى ،

( والليل اذا عسفس والصبح اذا تنفس)

الليل اذا أدبر ظلا مه والصبح اذا أضاء وظهر ٠

أقسم على أن هذا القرآن قول رسول كريم (ذى قوة عند ذى العرش مكين )٠

( ذو مرة فاستوى ) فهو شديد القوى ذو حصانة في العقل والرأى ، عند ذى العرش أمين على الوحي ، وعلى نقله ( وما صاحبكم بمجنون ) كما يصفه المشركون بل هو صادق صلى الله طيه وسلم في خبره وهـــم يعرفون رجاحة عقله وصدقه وأمانته فقالوا عنه انه مجنون بل صاحبكم أمين مؤتمن على الغيب .

وما هو على الغيب بمتهم ،اذ ليس هذا القرآن قول شيطان وليـــس أساطير الأولين فأين تذهبون ، وأى طريق تسلكون وأية حجة تقولون ،بعد أن سدت عليكم كل الطرق •

ما هذا القرآن الا ذكر وتذكرة وموعظة وعبرة للعالمين ٠

(لمن شاء منكم أن يستقيم) على سواء السبيسل أى من شاء منكـــم دخول الاسلام فهو الذى ينتفع بهذا الذكر الحكيم ،أما غيرهم فقـــد ختم الله على قلوبهم وسمعهم "وأبصارهم غشاوة فلا يمكن أن يروا نـــور الحق ولا أن يهتدوا بنور القرآن .

( وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين )

فالمشيئة من الله سبحانه وتعالى تكون عن طريق اعطاء الحريــــة في الاختيار فهو سبحانه يعطيكم ارادة الخير فتكون بمشيئته لديكـــم صفة الخير ولو شاء لسلبكم تلك الارادة فمشيئة الصبر تكون في ظـــل مشيئته سبحانه وتعالى. (١)

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ،م ٦ ،ص ٣٨٣٦ : ٣٨٤٤ بتصرف ٠

وفي سورة الانشقاق ذكر في تعريف لها قوله ( تبدأ السهورة ببعض مشاهد الانقلاب الكونية التي عرضت بتوسع في سورة التكويسر ثم في سورة الانفطار ، ومن قبل في سورة النبأ ، ولكنها هنا ذات طابع خاص: انها هادئة الايقاع ، جلية الايحاء ، مورة فيها طابسع استسلام السماء والا رض لله في طواعية وخشوع ، سورة فيها لهجسة التبصير المشفق الرحيم ، خطوة خطوة في راحة ويسر ، وفي ايحسساء هادىء عميق ، والخطاب فيها ب " يًا أيها الانسان " فيه تذكيسر واستجاشة للضمير ، أما المقطع الاخير ففيه تعجب من حال النساس الذين لا يؤمنون ثم بيان لعلم الله بما يخفونه في ضمائرهم وتهديسد لهم بمصيرهم المحتوم ، (1)

( اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت واذا الارض مدت وألقت مافيها وتخلصت وأذنت لربها وحقت ) •

عند قيام الساعة يرى أن السماء تتشقق وتكون قد استجابت لخالقها وانقادت له وامتثلت لا مره ،وكيف لايكون ذلك وهي في قبضته وتحت سلطانه ونجد الا رض مدت فاتسعت سهولتها واندكت جبالها وزادت الباليليسة ولم يبق في باطنها شيء واستجابت لا مر ربها وامتثلت له هي الاخرى كالسماء .

( ياأيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملا قيه ،فأما من أوتــى كتابـه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا ، وينقلب الى أهله مسرورا )٠

يا أيها الانسان المجد في عمله النشيط في تحصيل معاشه وكسبه انك تكدح في طلب الدنيا تشق طريقك وتجهد نفسك حتى تصل في النهايـــة الى ربك فاليه المرجع واليه المآب بعد الجهاد فاعمل في دنياك على أساس انك ستلا قي ربك بعملك ، فاذا كنت من الصالحين المقربين فســوف حسابا يسيرا سهلا وترجع الى اخوانك المؤمنين فرحا مسرورا ،وتلقى الجزاء نتيجة الصبر من جنة ونعيم مقيم .

وأما من أوتى كتابه من وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ،ويصلى سعيــرا َ انه كان في أهله مسرورا ، انه ظن أن لن يجور ،بل ان ربه كان بــه بصيرا )

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ،م ٦ ص ٦٨٦٤ ـ ٣٨٦٥ بتصرف وايجاز،

ويقصد بهم الكفار الفجار يحاسبون حسابا عسيرا يدعزن ثبورا ، وهلا كا وموتا ويصلون سعيرا ، ويقاسون حر جهنم القاسي الشديد فقدكان في أهله مسرورا من حب الشهوات وترف واستمتاع بالللفة فرحا مسرورا فقد ظن أن لن يرجع الى ربه للحساب ، ولم يحاسب هلى ما اقترفت يداه .

( ان ربه كان به بصيرا ) فقد كان على علم بما يفعله المخلوق علما كأملا فهو لا يتركه سدى ، بل يحاسب المحسن على احسانه والمسيء على اساء ته ، فهو على علم كامل بما يفعله الخلق ٠

( فلا أقسم يالشفق والليل وما وسق والقمر اذا اتسق لتركب سن طبقا عن طبق فما لهم لا يومنون واذا قرى عليهم القرآن لايسجدون)٠

فالشفق هو الوقت المرهوب بعد الغروب وهو احمرار الشمسسس عند غروبها فالانسان يحس بوداع اليوم ، وقرب ظهور الليل ووحشتسسه (۱) من ظلام ، وما وسق من خشوع وسكون تتسق مع الشفق والقمر اذا اتسسق تكامله واستدارته ينير الكون كليلة البدر ٠

(لتركبن طبقا عن طبق) حالا بعد حال من معاناة سوق تعانونها مـن أمور بعد أمور حتى يستقر بكم الاثمر الى الواحد الاثحد ليجازى كـــلا عن عملـه .

( فما لهم لا يومنون ) ان هذا الكون جميل وموحيات الايمان في لمحات الوجود فهذه اللمحات واللمسات آلا تحسون بها ؟ ،فحقيقة هذا الكــون كلها تشير الى أن خالقها عظيم ، فبعد كل هذا لايو منون ٠

( واذا قرى عليهم القرآن لا يسجدون ) حقا فمع كل هذه الشواهـد الناطقـة فهم لايوًمنون ولا يسجدون اذا قرى عليهم القرآن ، فالواجـــب سجودهم لله حمدا وشكرا على هذه النعمة التي هم فيها ٠

( بل الذين كفروا يكذبون · والله أعلم بما يوعون · فبشرهم بعذاب أليم · الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غيرممنون ) ·

<sup>(</sup>۱) ومعنى وسق : أى جمع وضم ، واتساق القمر : امتلاوه واجتماعه واستواوه ليلة ثلاث عشرة وأربع عشرة ، لسان العرب لابن منظور ج ٣ ،ص ٩٢٧٠

فلا زال الكفار يكذبون بآيات الله التي أنعم الله عليهم بها فهو طابعهم الا صيل والله أعلم بما يحفظون في قلوبهم من كفــر وحسد وبقضاء (فبشرهم بعذاب أليم) فيارسول الله بشرهم بالعـــداب الا ليم الذى سيلا قونه يوم الدين ٠

( الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون ) أمـــا الذين آمنوا بالله وعملوا الصالحات فلهم أجر دائم من الله سبحانه وتعالى وهو غير مقطوع فهذا الثواب أو الا جر يكون في الدار الا خــرة دار البقاء والخلود يغدق عليهم من العلى القدير العدل الحكيم . الذي لايظلم أحدا مثقال ذرة . (1)

<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن ،م ٦ ،ص ٠٣٨٧٠

# خامسا: مقارنته بين كل من سورة الضحى والانشراح والكوثس:

المتأمل لهذه السور الثلاث يجد انها تتحدث عن شخصية الرسول صلحه الله عليه وسلم \_ وان كان كثير من السور والآيات لم تخل من ذكححم عليه الصلاة والسلام \_ مبينة ما حباه الله به من الفضل والنعجم الحليلة في الدنيا والآخرة وتوجيهه لطريق الشكر والحمد عليه هذه النعم .

يقول سيد ـ رحمه الله ـ فى تعريفه بسورة الضحى: " هذه الســــــورة بموضوعها وتعبيرها ومشاهدها وظلالها وايقاعها لمسة مــــن حنان ونسمة من رحمة وطائف من ود ، ويد حانية تمسح علــــــى الآلام والمواجع وتنسم بالروح والامل ، وتسكب البرد والطمأنينة واليقيـــن انها كلها خالصة ـ للنبى ملى الله عليه وسلم ـ كلها نجوى لطيفـــة وحديث لطيف له من ربه ، وتسرية وتسلية وترويح وتطمين ، كلهـــا أنسام من الرحمة وأنداء من الود ، وألطاف من القربى وراحة للــــروح المتعب والخاطــر المقلق والقلب الموجــوع " • (1)

<sup>(</sup>۱) الظلال المجلد السادس ص ٣٩٢٥ بتصرف يسير ٠

فقد كان الوحي بالنسبة للرسول صلى الله عليه وسلم زاده الذى يعتمصد عليه في مشقة الطريق ولما فتر عنه وانقطع ،استوحش النبي صلى الله عليه وسلم من انقطاع اتصاله بالمولى تبارك وتعالى ومن كثرة شماتكة المشركين به ٠

فنزلت هذه السورة تذكره وتطمئنة على أن ربه لن يتركه أبدا بدون وحي وفد بدأها المولى عز وجل بالقسم لإبالضحى والليل اذا سجـــى لله بأنه ماتركه وما ودعه وما جفاه ،وما قطع عنه بره أبدا ،وكيف يقطــع عنه ذلك البر وقد رعاه من قبل برحمته وعنايته ، أفيتركه بعـــد أن أرسل ؟ بل انه جل وعلا سيدخر له في الا خرة من الحسنى فيــرا مما يعطيه في الدنيا من التوفيق في الدعوة ومن ازاحة العقبات مــن طريقه ، ومن تثبته في مواجهة العناد ، والا دى والتكذيب والكيد والشماتة .

ثم وجمه المولى عز وجل النظر في واقع حاله وما مضى حياته هل تركـه بدون رعاية ، هل تركه فقيرا بدون عطاء أومساعدة ، كلا لم يتركـه أبدا ،فقد كان يتيما فآواه اليه وكان فقيرا فأغنى الله نفسه بالقناعـة وأغناه بكسب يده ، ومال زوجمه خديجة رضي الله عنها .

ثم وجمه الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمين تبعا له الى رعاية كل يتيم وكفاية كل سائل والتحدث بنعمة الله الكبرى عليه ٠ (١)

<sup>(</sup>١) في ظلال القُرآن ،ج ٦ ،ص ٣٩٢٧ : ٣٩٢٧ بتصرف ٠

ويقول رحمه الله في مقدمة سورة الشـرح ،نزلت هذه السورة بعــد سورة الضحى وكأنها تكملة لها ،فيها ظل العطف الندى ،وفيهـا روح المناجاة الحبيب ،وفيها استحفـار مظاهر العنايـة واســتعراض مواقع الرعايـة ،وفيها البشـرى باليسـر والفرح ،وفيهـا البشـرى اليسـر والفرح ،وفيهـــا التوجيه الى سـراليسر وحبل الاتصال الوثيق " ،

فالسورة توحى بأن الرسول صلى الله عليه وسلم كان مثقـــلا بهموم هذه الدعوة الثقيلة وأنه كان يحس العب الفادح علـــيى عاتقــه فقد كان في حاجة الى عون وزاد ورصيد ،فنزلت هذه السـورة وكانت هذه المناجاة ،وكان هذا الحديث الذي تطمئن به القلـــوب وتنشرح له الصدور .

انظر في صدرك ألا ترى فيه الروح والانشراح والنور ،وتأمـــل في حسـك مذاق هذا العطـاء ألا تجـد معه المتاع مع كل مشـــقة والراحـة مع كل تعب واليسر مع كل عسر والرضى مع كل حرمــان ان العســر لايظو من يسر يصاحبه ويلازمه وقد لازمـه معــك فعـلا . فحينما ثقـل العب عشرحنا لك صدرك فخفف حملك الذى أنقــــف فحينما ثقـل العب عشرحنا لك صدرك فخفف حملك الذى أنقــــف ظهرك وكان اليسـر مصاحبا للعسـر يرفع اصره ز ويضع ثقلـه ثــم اذا فرغت من شغلك مع الناس والأرض فتوجه بقلبـك كلـه الى ربـــك وحـده انه لابد من الزاد للطريـق وهنا الزاد ،ولابد من العـــدة للجهـاد وهنا العـدة .

وتنتهى السورة كنهاية سورة الضحى وقد تركت الشعور بعظمـة الود الحبيب الجليل الذى ينسم على روح الرسول صلى الله عليــه وسلم من ربه الودود الرحيم • والشعور بالعطف على شخصه صلـــى (٢)

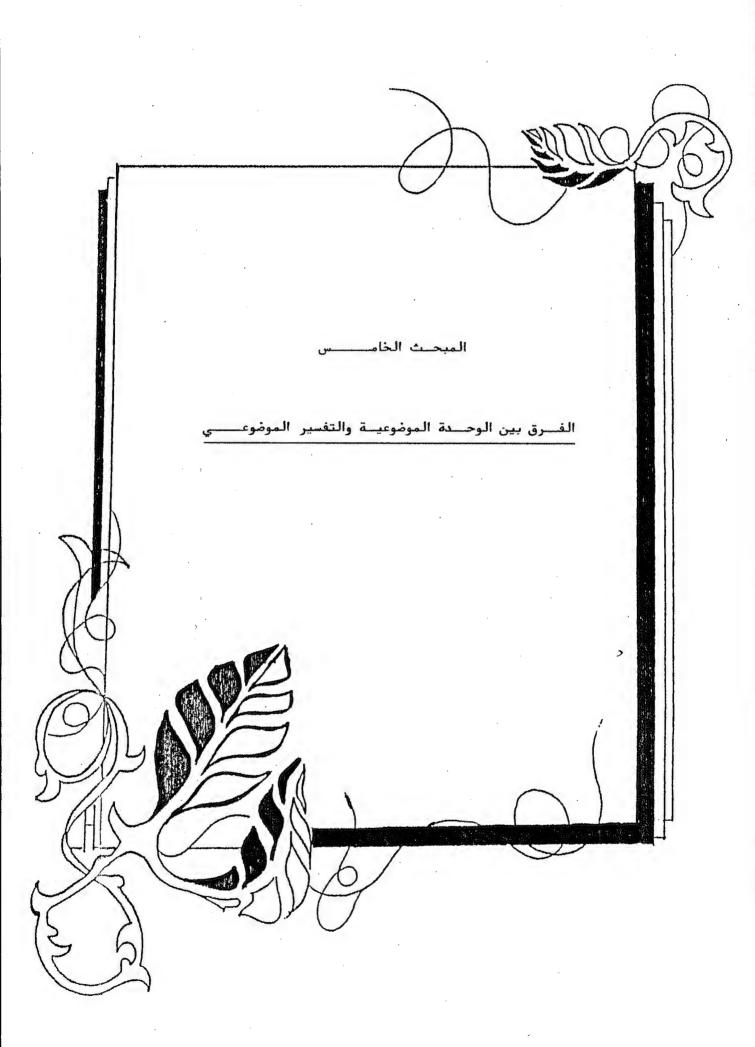
<sup>(</sup>۱) في ظلال القرآن المجلد السادس ص ٣٩٢٩ ٠

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن ،م ٦ ،ص ٣٩٣٩ : ٣٩٣١ بتصرف وايجاز ٠

كما يربط الموّلف بين هاتين السورتين وسورة الكوثر في كونها خالصة للنبي صلى الله عليه وسلم حيث يسرى عنه ربه فيها ويعـــده (١) بالخير ويوعد أعداءه بالبتــر ز ويوجهه الى طريق الشكر ٠

فالسورة هنا تمثل صورة من حياة الدعوة والداعية ، صورة من الكيد والاذى للنبي صلى الله عليه وسلم ودعوة الله التي يبشر بها، وصورة من رعاية الله المباشرة لعبده وللقلة المومنة التى معه ومن تثبيت الله وتطمينه وجميل وعده لنبيه صلى الله عليه وسلم ٠٠٠٠٠٠ وكذلك نجد أن السورة تمثل حقيقة الهدى والخير والايمان وحقيقـــة الضــلال والشــر والكفران ، فالسورة هنا نزلت لتمسح على قلبه صلى الله عليه وسلم بالروح والندى وتقرر حقيقة الخير الباقى الممتد الذى اختاره له ربه وحقيقة الانقطاع والبتر المقدر لأعدائه ،

<sup>(</sup>١) في ظلال القرآن المجلد السادس ص ٣٩٨٧ ٠



# \* المبحث الخامس: الفرق بين الوحدة الموضوعية والتفسير الموضوعي:

أرى من وجهدة نظرى أنه لابد من أن أتعرض وأوضح أولا تعريف كسلما:

### (١) تعريف الوحدة الموضوعية:

هى البحث عن القضايا الخاصة التى عرض لها القرآن الكريم في سيسوره المختلفة ليظهر مافيها من معان خاصة تتعلق بالموضوع العام السين نبحشه لنحقق الهدف وهو الوحدة الموضوعية الكبرى في القرآن الكريسم كله، أما بالنسبة للوحدة الموضوعية في السورة فهى - البحث عن الهدف أو المقصد الواحد ـ أو الاهداف والمقاصد للسور الطوال ـ الذى عرضيت لمه كل سورة من سور القرآن ومدى ارتباطه بأجزاء السورة وموضوعتها المخرى ـ من جدل الى قصص الى تشريع الى وصف ـ فايجاد الوشائج التى تربسط بين موضوعات السورة وما تثيره السورة من أحكام ومبادى، وما تذكره مين قصص ومشاهد والخروج من ذلك كله الى هدف واحد يجمع بينها هيوسو الوحدة الموضوعية للسورة ، أما ربط السورة بهدفها مع السور التى قبلها بأهدافها ، فهو ما نطلق عليسيدا الموضوعية الكبرى للقرآن الكريم "حيث تتربط هذه الاهسداف

<sup>(</sup>۱) الوحدة الموضوعية في القرآن الكريم للدكتور محمد حجازى ص ٣٣ ـ ٣٤

بعضها ببعض ويصدق بعضها بعضا ، ونصل فى النهاية الى وجوب عبادة الله وحده لا شريك له ، وامتثال أمره واجتناب نهيه ٠

- ▼ ومثال الوحدة الموضوعيـــة:
- (۱) سورة البقرة ، وقد أفاض في الكلام عليها الدكتور محمد دراز في كتابــــه
  "النبأ العظيم" حيث ذكر أنها على طولها تتألف وحدتها من مقدمــــة
  وأربعة مقاصد وخاتمة على هذا الترتيب:
- - **\*** المقصد الاول: في دعوته الناس كافية الى اعتناق الاسلام •

- الخاتمــة: في التعريف بالذين استجابوا لهذه الدعوة الشاملة لتلك المقاصــد
   وبيان ما يرجى لهـم في آجلهـم وعاجلهـم ٠

<sup>(</sup>۱) النبأ العظيم للدكتور محمد دراز ص ١٦٣

(٢) سورة الاعراف أيضا : وهى سابعسورة في ترتيب المصحف وان كانت أطـــول سورة في المكـى ، وأول سورة عرضت للتفصيل في قصص الانبياء مع أممهـــم الا أنه يمكن تلخيص وحد تهـا في مقدمة وثلاثة مقاصد وخاتمة ٠

فالمقدمة كانت بالانذار بوجوب الايمان والبعد عن الكفر والعصيان

- \* المقصد الاول: توحيد الله في العبادة والتشريد ·
  - \* المقصد الثانى: تقرير البعث والجــــزا · ·
- المقصد الثالث: تقرير الوحى والرسالة بوجه عام ، ورسالة محمد صلى اللـــه
  عليه وسلم بوجه خاص ٠ (١)

## (٢) تعريف التفسير الموضوعـــى:

(۱) جمع الآيمات القرآنية ذات الهدف الواحد والموضوع الواحد وترتيبها حسب النزول كلما أمكن ثم تناولها بالشرح والبيان والتعليق ، وافرادها بالسحرس المنهجى الموضوعي الذي يجليها من جميع جوانبها وجهاتها ووزنها بميزان العلم الصحيح .

<sup>(</sup>۱) تفسير القرآن الكريم لمحمود شلتوت ص ٤٤٨

<sup>(</sup>٢) البداية في التفسير الموضوعي للدكتور عبد الحي الفرما وي ص٥٢ بتصرف٠

- (٢) بيان الآيات القرآنية دات الموضوع الواحد وان اختلفت عباراتها وتعصددت اماكنها مع الكشف عن أطراف ذلك الموضوع وبذلك يستوعب المفسسسر جميع نواحيه وله أن يستعين ببعض الاحاديث المناسبة للبيان والايضاح ٠ (١)
- (٣) جمع الآيات المتفرقة في سور القرآن الكريم المتعلقة بالموضوع الواحد لفظا أو حكما وتفسيرها حسب المقاصد القرآنية ٠ (٢) وبالتأمل فيما سبق نرى أن الجميع اتفق على أن التفسير الموضوعي يعندى جمع الآيات المتفرقة في سور القرآن المتعلقة بالموضوع الواحد وتفسيرها حسب المقاصد القرآنية وسأختار بمعونة الله موضوع الاخلاص كمثال للتفسير الموضوعي وأتحدث أولا عن معنى الاخلاص في اللغة ٠

جاء في المفردات: خلص: الخالص كالصافى الا أن الخالص هو مازل عنسه شوبه بعد أن كان فيه ، والصافى قد يقال لمالا شوب فيه ، وجاء في أساس البلاغة: خلص الشى خلوصا فهو خالص، وخلصتسه: صفيته ، ومن المجاز أخلص له المودة وأخلص لله دينه ، وخلص مسسن الورطة خلاصا سلم منها سلامة الشى الذي يصفو من كدره ، (٤)

<sup>(</sup>۱) التفسير الموضوعي: د/ احمد الكومي، د/ محمد القاسم ص ١٦ بتصرف يسير ٠

<sup>(</sup>٢) · دراسات في التفسير الموضوعي للدكتور زاهر الألمعي ص ٩

<sup>(</sup>٣) المفردات في غريب القرآن للاصفهاني ص ١٥٤

<sup>(</sup>٤) أساس البلاغة للزمخشرى ص ١١٨

ومن ذلك كليه نستنتج ان الاخلاص يأتى بمعان مختلفة وقد وردت فيسسسى القرآن الكريم على النحو التالى:

- (١) الاخلاص بمعنى الخلوص من الشوائب والتصفية والتطهير ومثال ذلك:

قال ابن عباس: أن الدابة تأكل العلف فاذا استقر في كرشها طنمته فكان أسفله فرثا وأوسطه لبنا واعلاه دما ، والكبد مسلط على هذه الاصناف فتقسم الدم وتميزه وتجريه في العروق ، وتجرى اللبن في الضرع ، ويبقال الفرث كما هو في الكرش (ع) (ولبنا خالما) أى صافيا من حمرة السلم وقذارة الفرث ، وخالما من كل شيء يكدر صفوه سائغا للشاربيسين لذيذا هنيئا لايغص به شاربه ، (ه)

<sup>(</sup>۱) لسان العرب ج ۱ ص ۸۷۷ ـ ۸۷۸

<sup>(</sup>٢) الفرث: السرجين مادام في الكرش، وافرثت الكرش اذا شققتها ونثرت مافيها: لسان العرب ج ٢ ص ١٠٦٥

<sup>(</sup>٣) سورة النحل آية / ٦٦

<sup>(</sup>٤) تفسير القرطبي ج٥ ص ٣٧٤١

<sup>(</sup>٥) التفسير الواضح للدكتور محمد حجازى جـ ١٤ ص ٥١ المجلد الثاني ٠

ب. وقوله تعالى: ( وَلَقَد هَمَّت بِهِ وَهُمْ بِهَا لُولاً أَن رَّا بُرهَانَ رَبِيبِهِ وَهُمْ بِهَا لُولاً أَن رَّا المُخلَصينَ (١)

كَذَلْكُ لِنَصرِفَ عَنهُ السُّوّ وَالْفحشَا َ إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا المُخلَصينَ (١)

أى من عبادنا المجتبين المطهريين المخلصين " قرئت بكسر الله وذكر القرطبي و رحمه الله و أن "المخلصين " قرئت بكسر الله المخلصيين " وتأويلها الذين أخلصوا طاعة الله ، وقرئت بفتح اللام "المخلصيين " وتأويلها الذين أخلصهم الله لرسالته ، وقد كان يوسف بهاتين الصفتيين المفتيين المناه كان مخلصا في طاعة الله تعالى مستخلصا لرسالة الله تعالى (٣) أي من الذين أخلصهم الله من السو، والفواحش (٤) بمعنى طهرهم وحماهم

(٢) الاخلاص بمعنى الاصطفاء والاختيار:
ومثاله قوله تعالى: ( إِنَّا أَخْلَصَنَّهُم بِخَالِمَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ وَإِنَّهُم عِندنَكَا
لَمِنَ المُمطَّقَينَ الاَّخْيَالِ ) (٥)
أي المُصطَّقينَ الاَّخْيالِ ) (٥)
أي اصطفيناهم وجعلناهم لنا خالصين فأفردناهم بمفردة من خصال الخيار)

<sup>(</sup>۱) سورة يوسف آية/ ۲۶

<sup>(</sup>٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٧٥

<sup>(</sup>٣) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٣٣٩٩

<sup>(</sup>٤) زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزى جـ ٤ ص ٢١٠

<sup>(</sup>٥) سورة ص آية/ ٤٦ ، ٤٧

 <sup>(</sup>۲) زاد المسير في علم التفسير ج ۷ ص ۱۶۲ .

هي \_ والله اعلم \_ ذكر الدار الآخرة والتأهب لها والزهد في الدنيا •

- (٣) الاخلاص بمعنى الاختصاص ، أو الخصوصية : ومثاله :
- أ ـ قوله تعالى: (قُل إِن كَانَت لَكُم الدَّارُ الآَخِرَةُ عِندَ اللّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوا المَوَت إِن كُنتُم صَابِدِقِيانَ ) (١) مخالصة بمعنى خاصصة بكم دون غيركم وليس لاحد سواكم فيها حق (٢) فاليهود كانوا يعتقدون ان الجنة لهم ولا يدخلها الااليهود فأمر الله النبي صلى الله عليول من وسلم أن يقول لهم ان كنتم صادقين في دعواكم أن الجنة خاصة بكم من دون الناس فاطلبوا الموت وتمنوه يكون حبيبا الى نفوسكم (٣)

<sup>(</sup>۱) سورة البقرة آية / ٩٤

<sup>(</sup>٢) تفسير الكشاف ح ١ ص ٢٩٧

<sup>(</sup>٣) التفسير الواضح للحجازي ج ١ ص ٥٥

<sup>(</sup>٤) سورة الاحزاب آية / ٥٠

<sup>(</sup>٥) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٣ ص ٥٠٠

- (٤) الاخلاص بمعنى التوحيد وهو الغالب في آيات الاخلاص في القرآن وأمثلتـــه
   كثيرة منهـا :
- أَ \_ قوله تعالى : ( قُل أَتْحَاجُونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبِّناً وَرَبِّكُمْ وَلَنَا اَعْمَلُنَا اللَّهِ وَهُوَ رَبِّناً وَرَبِّكُمْ وَلَنَا اَعْمَلُنَا الْمَاءُ وَلَا اللَّهُ مُخْلِصُ وَنَ ) (١)

أى ونحن لـه موحدون مخلصون لـه بالايمان ، فلا تستبعدوا أن يؤهـــــل أهل اخلاصه لكرامته بالنبوة ، وكانوا يقولون نحـن أحق بأن تكــــون النبوة فينا لانا أهل كتاب والعرب عبدة أوثــان · (٢)

- ب وقوله تعالى: ( قُل أَمر رَبِي بِالقِسطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُم عِندَ كُلِّ مَسجِلهِ وَالعَمُونَ (٣) أَى الدعوه وحده ولا تدعوا الها غيره ، وأمرهم ان يخلصوا له الدين والدعوة والعمل ثم يوجها وجوههم الى البيت الحرام (٤) وجاء معنى " وادعوه " أى واعبدوه مخلصيا له الدين أى الطاعة مبتغين بها وجهه خالصا . (٥)
- جـ وقوله تعالى : ( وَمَا أُمرُوا إِلَّا لِيَعبُدُوا اللَّه مُخْصِينَ لَهُ الدِّينَ حنْفَ ـ اَءَ) (٦) أى يعبدونه موحدين له لا يعبدون معه غيره (٧) وقال ابن جرير : في قولـــه : (مخلصين ) أى مفردين له الطاعة لا يخلطوا طاعتهم لربهم بشرك • (٨)

<sup>(</sup>۱) سورة البقرة آية / ١٣٩

<sup>(</sup>۲) تفسير الكشاف حـ ۱ ص ٣٠٦

<sup>(</sup>٣) سورة الاعراف آية/ ٢٩

<sup>(</sup>٤) الدر المنثور في التفسير بالمأثور ج ٣ ص ٧٧

<sup>(</sup>٥) تفسير النسفى جـ ٢ ص ٥٠

<sup>(</sup>٦) سورة البينة آية/٥

<sup>(</sup>٧) تفسير الفخر الرازى المجلد السادس عشر ج ٣٢ ص ٤٦٠

<sup>(</sup>٨) جامع البيان لابن جرير الطبرى جـ ٣٠ ص ١٧٠ المجلد الثاني عشر ٠

#### الاخلاص في الاصطلاح الشرعي:

أن يتوجه الانسان بأفعاله وأقواله الى الله وحده دون سواه ابتغاء لمرضاته ويقول الجرجاني (رحمه الله) الاخلاص في الاصطلاح: تخليص القلب عن شائبة الشوب المكدر لصفائه، وتحقيقه أن كل شيء يتصور أن يشوبه غيره فاذا صفا عن شوبه وخلص عنه يسمى خالصا ويسمى الفعل المخلص اخلاصا قال تعالى: (من بين فرث ودم لبنا خالصا)، فانما خلوس اللبن أن لايكون فيه شوب من الفرث والدم •

وقال الفضيل بن عياض: ترك العمل لأجل الناس رياء ، والعمل لأجله \_\_\_\_م شرك ، والاخلاص الخلاص من هذين ·

الاخلاص أن لا تطلب لعملك شاهدا غير الله، وقيل الاخلاص: تصفية الأعمال من الكدورات، وقيل الاخلاص: ستر بين العبد وبين الله تعالى لايعلمال ملك فيكتبه ولاشيطان فيفسده ولاهوى فيميله ٠

والفرق بين الاخلاص والصدق أن الصدق أصل وهو الأول والاخلاص فرع وهو تابع، وفرق آخر الاخلاص لايكون الا بعد الدخول في العمل (١)

ويقول ابن القيم ـ رحمـ اللـ الاخلاص: تصفية العمل من كل شوب فلا يمازج عمله ما يشوبه من شوائب ارادات النفس من طلب التزين في قلوب الخلق أو طلـ ب مدحهـم، والهرب من ذمهم أو طلب تعظيمهم أوطلب أموالهم، أو خدمتهم ومحبتهـم وقضائهم حوائحـه أوغير ذلك (٢)

# دعوة الاسلام الى الاخـــلاص:

ولقد دعا القرآن الكريم والحديث الشريف الى الاخللص ورغبا فيلسم

<sup>(</sup>۱) التعريفات للشريف الجرجانيي ص ۸،۹

<sup>(</sup>٢) مدارج السالكين لابن قيم الجوزية ج ٢ص ٩٢ بتصرف ٠

فقال تعالى : ﴿ وَمَا أُمرُوا الْا لَيْعَبِدُوا الله مخلصين له الدين حنفا ؛ ﴿ (١) أَى مفردين له الطاعة لا يخلطوا طاعتهم لربهم بشرك . (٢) وقال تعالى : ﴿ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمُل عَمَلاً مَالِحاً وَلاَ يُشَرِكُ وَقال تعالى : ﴿ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمُل عَمَلاً مَالِحاً وَلاَ يُشَرِكُ بِعَبَادَةً وَبِينِهِ أَحَدَدًا ﴾ (٣) أَى فمن كان يؤمل حسن لقاء ربه وان يلقيا القاء رضا وقبول ، فلا يرائى بعمله ولايبتغين به الا وجه ربه خالصا لايخلط به غيره . (٤)

وقال تعالى: (إنّما نُطِعمُكُم لِوَجِه اللّهِ لاَ نُرِيدُ مِنكُم جَزاءً ولاشكُ ورُولً))
قال ابن عباس: كذلك كانت نياتهم في الدنيا حين أطعموا (1)
وقال سيد قطب: أن الابرار كانوا يطعمون الطعام باريحية نفس ورحمسة
قلب وخلوص نية واتجاه الى الله بالعمل، يحكيه السياق من حالهومن منطوق قلوبهم، فلا يبتغون جزاء من الخلق ولا شكورا، ولا يقصدون استعلاء على المحتاجين ولا خيلاء (٧)

والاحاديث الشريفة كذلك تضع في اعتبارنا أن العمل يكون صالحا ويكون والاحاديث الشريفة كذلك تضع في اعتبارنا أن العمل يكون صالحا ويكون مقبولا اذا جعلنا النية فيه مخلصة ومتجهة فقط للمولى عز وجول والشاهد قوله صلى الله عليه وسلم - "انما الاعمال بالنيات، وانما لكون المرىء ما نوى ، فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسول

<sup>(</sup>۱) سورة البينـة آية/ ٥

<sup>(</sup>۲) جامع البيان لابن جرير الطبرى ج ٣٠ ص ١٧٠

<sup>(</sup>٣) سورة الكهف آية / ١١١

<sup>(</sup>٤) تفسير الكشاف ج ٢ ص ٥٠١ ، وفتح القدير للشوكاني ج ٣ ص ٣١٨

<sup>(</sup>٥) سورة الانسان آية / ٩

<sup>(</sup>٦) تفسير القرطبي المجلد ٨ ص ٦٩٢١

<sup>(</sup>٧) في ظلال القرآن م ٦ ص ٣٧٨١ باختصار وتصرف يسير ٠

وتبين الاحاديث الشريفة أن صلاح النية واخلاص الضمير لرب العالميــــن يرتفعان بمنزلة العمل الدنيوى فيجعلانه عبادة متقلبة لقوله صلــــى الله عليه وسلم: " ومهما أنفقت فهو لك صدقة حتى اللقمة ترفعهـــا في فــي امرأتك ". (٢)

وقوله صلى الله عليه وسلم: "دينار أنفقته في سبيل الله، ودينار ودينار أنفقته على الفقته في رقبة ، ودينار أنفقته على مسكين ، ودينار أنفقته على الفقته على أهلك "٠" (٣)

## توسة الاخلاص في الفرد والمجتمع:

للاخلاص قيمة عظيمة وفوائد جليلة منها:

(۱) یجعل المولی عز وجل ینظر الیه ویثبته علی الطاعات لقوله ملی الله علیه وسلم: "ان الله لاینظر الی أجسادکم ولا الی صورکم ولکن الی قلوبکم  $^{(3)}$  التی

<sup>(</sup>۱) رواه البخارى في كتاب الايمان، باب ماجاء أن الاعمال بالنية • ج ١ ص ١٢٦ من فتح البارى ومسلم بشرح النووى كتاب الامارة باب قوله ، انما الاعمال بالنيـــة ج ١٣ ص ٥٣ ـ ٥٥ •

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري في كتاب النفقات وفضل النفقة على الاهلج ٩ ص ٤٣٨ من فتح الباري٠

<sup>(</sup>٣) صحيح مسلم بشرح النووى كتاب الزكاة باب فضل النفقة على العيال والمملووك ج ٧ ص ٨٢

<sup>(</sup>٤) صحيح مسلم بشرح النووى كتاب البر والصلة باب تحريم ظلم المسلم وخذلــــه حـ ١٦ صـ ١٦٠ مـ ١٦٠ ٠

يستقر بها الهدى وينبع منها الاخلاص ٠

(٣) يبلغه الله منازل الشهداء وان لم يجاهد ويقاتل على الحقيقة لقوله صلحي الله عليه وسلم: " من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهدداء وان مات على فراشه "٠ (٤)

وانزاحت الصخرة عنباب الغار فخرجوا ٠

<sup>(</sup>۱) سورة العنكبوت آية / ٦٥

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن لسيد قطب ج٥ص ٢٧٥١ بتصرف

<sup>(</sup>٣) انظر صحیح مسلم بشرح النووی کتاب الرقاق : (باب قصة اصحاب الغار والتوسلل بصالح الاعمال) ج ١٧ ص ٥٥ ـ ٥٧

<sup>(</sup>٤) صحيح مسلم بشرح النووى كتاب الامارة باب استحباب طلب الشهادة ج ١٣ ص ٥٥ ـ٥٦

#### نواقض الاخـــلاص:

يقول عليه الصلاة والسلام: " ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغــــر

<sup>(</sup>۱) سورة الماعون آية/ ٤ ـ ٧

<sup>(</sup>٢) في ظلال القرآن لسيد قطب المجلد السادس ص ٣٩٨٦ بتصرف

 <sup>(</sup>٣) رواه الحاكم في المستدرك ج 1 / ص ٤ ، وقال هذا حديث صحيح ، ولم يخرج فــــي
 الصحيحين ، وذكره الذهبي أنه صحيح لا علـة فيـه ٠

قالوا: وما الشرك الأصغر يارسول الله ؟ قال: الرياء · يقول اللــــه عز وجل لهم يوم القيامة اذا جزى الناس بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتـــم تراءون في الدنيــا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء"(١).

ولكنــه صلى الله عليـه وسلم أرشدنـا في حديـــث آخـــــر

الناس دون قصيد منه فاثنوا عليه وحمدوه وأعجبه ذلك فثناؤ هم لايحبيط العمل ، بل قد يكون من المبشرات المعجلة له في الدنيا .

فعن أبى ذر أنه قال: " قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أرأيت الرجـــل يعمل العمل من الخيـر ويحمده الناس عليه ؟ قال صلى الله عليه وسلم: "تلك عاجل بشرى المؤ من "٠ (٢)

وبعد فالحديث عن الاخلاص يطنول ويتشعب وما ذكرته ايضاح لبعض جوانيب الاخلاص وما يتعلق به وما يناقضه ، وقد استعنت بما ورد فى السنة لانهـــا موضحة ومبينة لما أجمل في القرآن الكريم ·

<sup>(</sup>۱) مسند أحمد ج ٥ ص ٤٢٨ وقال فيه الهيثمى رجاله رجال الصحيح: مجمع الزوائد د ا ص ١٠٢ ٠

<sup>(</sup>٣) صحيح مسلم بشرح النووى كتاب البر والصلة باب المرء معمن أحب جـ ١٦ ص ١٨٩ ومسند أحمد جـ ٥ ص ١٥٦ ٠

يقول تعالى : ( بِالبَيِنَـٰتِ وَالزَّبُـرِ وَأَنزَلنَا إلَيكَ الذِّكـرَ لُتبينَ للنَّاسِ مَا نُـرْلُ إِلَيهِـم وَلَعَلَهُـم يَتَفَكَّـرُونَ ) • (١)

# (٣) الفرق بين الوحدة الموضوعية والتفسير الموضوعي في القرآن:

الوحدة الموضوعية تهتم بالاهداف والمقاصد لكل سورة ، فكل سيورة من السور مشتملة على غرض أو أغراض متنوعة مستنتجة من موضوعيات السورة التيبينها من الترابط والتناسق العجيب ما يعجز الانس والجيب عن الاتيان بمثله .

فاستنتاج الهدف أو الاهداف والمقاصد للسورة وربط بعضها ببعض هــــو ما نطلق عليه الوحدة الموضوعية للسورة ، والسورة أن يكون لها هـــدف واحد وموضوعات السورة تتعاضد لتحقيق ذلك الهدف ، وأما أن يكـــون للسورة أهداف أو مقاصد شتى وموضوعاتها تتحد لتحقيق تلك الاهداف أما ربط هذه السورة بهدفها أو بمقاصدها مع السورة التى قبلهـــا والسور التى بعدها أيضا بأهدافها فهو ما نطلق عليه الوحدة الموضوعيــة للقرآن الكريم .

أما التفسير الموضوعي في القرآن فيراد به جمع أيات القرآن المتفرقية

<sup>(</sup>۱) سورة النحل آية / ٤٤

تناولها بالشصرح والبيصان مع الاحاطصة التامصة بكصصل جوانب الموضوع والاستعانة في ذلك بماجاء في السصنة ،

اذ الوحدة الموضوعية تبين العلاقة بين موضوعات السور فــــي القـرآن الكريم لتخدم الاهـداف التى أنزلــت من أجلهـــا ــالسور ـ وتكـون أسـاسا لفهما ٠

أما التفسير الموضوعي فمهمته بيان العلاقة بين آيات القـــرآن ـ المتفرقة في سوره ـ التى تتحدث عن موضوعـات معينـة وتشـترك في أهداف واحــدة ٠

\* \* \* \* \* \*